

اِسَ الدِّينِ عِنْدَ اِسْلَامِ

احمد سالتام

وَعِلْمُ كَلَامِ بَيْنِ جَوَلِ عُلُومِ دِينِيهِ كَيْ صِلِ وَرَبِّ سَيِّ

افضل اور اشرف اور جگہ سیکھنا ہر خاص و عام پر ہند من تام ہے یہ کتاب مفید تمام

عقائد اسلام
۱۳۰۶ھ
سید جبریل

کریمین

مولوی ابو محمد عبدالحق صاحب دہلوی فی کمال تفصیل سی اولہ عقائیدہ و عقائیدہ

عقائد اسلام کے ثبوت اور غنی نقیض کے کل شہادت کے جواب کا

الترجمہ کیا ہے
بارقانی

دُخْلِي كِي مَطْبَعِ اَنْصَارِ مَآئِنِ

چک

اور دین کے کتاب و احکام میں اول سے آخر تک کی سب سے کہ ایسی کتاب اس زبان میں بھی نہ تھی نہ تھی
 کے جو بے نصف کے کمال کے دلیل ہی اور کیونکہ ہر غیر فیضان الہی کے معانی کا یہ وہ کہنا فضول و بھنی کے خود
 بننے کے کہ کتاب کی ہے چھوٹے قلم گو ستر رقم جناب سر آمد از کیا عہد الفضل مولو محمد عمر صنا نا صر
 الاسلام مدظلہ عائد و مصلیٰ اما بعد الحمد للہ الصلوٰۃ قدر بیت مذاکرات المستطاب العالیٰ البصالیٰ فی ہر
 انتخاب جہد قاطعاً لعمری للتریب کے کو کبالتا لعا عن طلع الصدق والصلوٰۃ فلایکذبہ لا تعصب الکذا لای
 یصد الا المؤمن علی البار باب الذی یطلب عن جنابہ النجاة حسن المات فی قطعہ تاریخ ما فیہ

کتاب حیمیل المرام	نزول لوبسم الکریم	بہی رخصتے نئے المقام
صحیح و صحیح نکتہ الکہام	بزم خمیر لای عرش جلال	کہ یامہ نشان من اختتام
چو خدا و دین سروریدہ شدند	نداشتہ زہی مغر علم کلام	ایضا اشباح النورینہ مرآۃ الارواح
افدام الناس عنین نبوخذ الاصل	راس الکلیاد اذا قطعت الہم	بالوکر ملکوت فیہا بمصباح
قطعیہ نوح اطباء عقائد الاسلام	از تباہ طبع نکتہ دان	جہا نشی حدیث

ہوئی علم کلام میں جنت
 صاحب التحصن سوزان ملہا
 دور و نزدیک جتنی تھی احباب
 فکر تاریخ میں تھی جمع و شام
 باری ایک جاتی میں تھا کچھ
 پیک فرخندہ فی دیا پیغام
 مینے اس وقت اپنی دسی کہا
 کہ خبر ہے تجھے دل ناکام
 ہو گئی آج دیکتا بکام
 کوئی تاریخ کہہ کہ میں تو ہوں
 جون ہی یہ بات میرے سنے
 دل غناک اپنی دلکو تہام
 مجھے کہنے لگا بروی طرب
 لے بس اب ختم ہو گیا ہے کلام
 ۱۳۰۲ھ بحری صلعم
 ۱۳

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد للہ رب العالمین۔ والصلوٰۃ والسلام علی سید المرسلین۔ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین اما بعد فقیر
احمد ابو محمد عبد الحق بن محمد امیر صلح اندھالہا و احسن مالہا کہتا ہے کہ باتفاق عقل نقل
اور انہی نجات کمل قوت نظریہ و عملیہ پر موقوف ہے اسیدو جہہ سی ہر عاقل انہی تکمیل میں رائد
مستند سے تکمیل قوت نظریہ سی درستی عقائد مراد ہے اور تکمیل قوت عملیہ سی ہر مذہب و اخلاق و عادات
معاذی لیکن چند وجہ سی تھی عقائد صلاح اخلاق سی پر ضروری اول یکہ جبکہ اعمال میں قصور
ہی انجام کار او کو ایمان کی وجہ سی کہ وہ بوجہ عقائد سی نجات ہی مگر جبکہ عقائد میں قصور ہے
او کی لٹی آفات اور وہ ہمیشہ جہنم میں محصور سی دوم فرضیت عقائد ہر حال میں باقی رہتی ہے
بخلاف تکلیف اعمال کے کہ وہ فوراً جسم کے قوت دور ہو جاتی ہے سوم عمل علم کی نوع ہے عقائد
اور قسم علم میں چہارم یا انہی عقائد میں عمل کے ضرورت نہیں بلکہ صرف دسی سحر جان لینا اور او کو
لینا ہی فی ہے بخلاف اعمال کے کہ ہر عمل میں لائق وافی ہے لہذا ائمہ نے غلط انتفاع صریح عادیہ
رسالہ لکھ کر تمام کیا اور ان چند ائمہ کا اوسمین الزام کیا اول کل عقائد ضروریہ کو ائمہ میں بے اسرار
کہا دوم عقائد ضروریہ کو بقلم علی و دقوس میں لکھا فوائد اور ادلہ کو بطور شرح درج کیا م
برہمت میں مناسبت کو مرعی کہا چہارم قبل اثبات نبوت آنحضرت علیہ السلام ہر مذہب عادیہ
تقلید سے عقلیہ کو مقدم رکھا بعد کی برعکس کیا اور ادلہ عقلیہ میں اول قرآن کی آیت کو پھر
حدیث معجم ہر املع کو پیش کیا اور کسی جگہ غیر مقرر کتاب اور قول ضعیف کا حوالہ نہیں دیا
اول مذہب مخالف کو صراحت سی بیان کیا پھر او کی رد کی درین ہوا قسم مخالفانہ الزام
و تحقیقی جواب میں تہذیب کے کلام کیا ہفتہم مسئلہ میں اخلاط و تقریطی اعتبار کیا پس مجموعہ کے
میں خوش سلوئی سازگار تین مہینے میں تمام اور باعث انتفاع خاص عام ہوا۔ فلکندہ ہو بہو استعان و صلح نقل

فہرست عقائد اسلام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
۲	تقدیر کا شرعی تقسیم نظری عملی	۲۱	صفت قدم حیات قدرت کے بیان	۳۶
۳	وجہ تسمیہ کلام شرف و فائدہ کلام	۲۲	فائدہ حکما ریوان نفسانی ہونیکا	۳۷
۴	اس فن کے آئمہ کا ذکر	۲۳	صفت علم و ارادہ کا بیان	۳۷
۵	ذکر حدوت معتزلہ متاخرین کے علم کلام	۲۴	سمع و بصر کا بیان	۳۸
	بسبب فلسفہ کے برائی	۲۵	صفت کلام کے بیان میں کلام نفسی	۵۰
۶	رائے میں غلطی واقع ہونیکا سبب	۲۷	قرآن کے قدیم ہونیکا بیان	۵۱
۷	اسکا شاہد و غیر ذلک	۲۸	صفت کوین کا بیان و غیر ذلک	۵۱
۹	باب اول ان عقائد میں جن کا متعلق عالم	۳۱	فصل سوم نزہت میں جہم و عوض	۵۴
	برزخ و حشر میں مخصوص نہیں		درگت سے پاک ہے	۵۵
۱۰	دلیل اول	۳۲	مکان سے پاک ہے	۵۶
۱۱	دلیل دوم	۳۳	صفات مشابہات کا ذکر	۵۷
۱۲	دلیل سوم و چہارم	۳۴	شکل صورت زمانہ پیری و جوانی سے پاک ہے	۵۸
۱۳	دلیل خیم	۳۵	مجاہست و مشابہت و تہ الوجود کا بیان	۵۸
۱۶	فائدہ اُسکے نظر آئینی وجہ میں	۳۶	حلول و تغیر سے پاک ہونیکا بیان	۵۹
۱۷	اُسکے لیے جگہ مکان ہونیکا وجہ میں	۳۷	توالد و دیر کوئی چیز جس میں نہیں	۶۰
۱۸	فصل دوم صفات کے بیان میں	۳۹	صفات نہ عین نہ غیر میں دوم	۶۱
۱۹	ثبوت توحید دلیل اول و دلیل دوم	۴۰	فصل چہارم بشارت طلعت میں دلیل اول و دوم	۶۲
۱۹	دلیل سوم	۴۱	دلیل سوم	۶۶
۲۰	دلیل چہارم فائدہ	۴۲	خوارق عادات کے تمام معجزہ کی تحقیق	۶۷

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۷	بشارات چہارم تورات سے	۱۰۱	وحی کس کس طور سے آتی تھی	۱۲۹	اسرار اللہ توفیق ہیں
۶۸	بشارات پنجم زبور سے	۱۰۲	قرآن کے چھ کمرے و ترتیب صلی کا ذکر	۱۳۰	فصل نہم ملکہ کو بائیں ملک سے
۷۱	بشارات چھٹی انجیل سے	۱۰۳	جمع ہوا قرآن کا جہاں بکریں دست پر تھیں	۱۳۱	فصل ہشتم ایک بائیں ملک کی
۷۳	بشارات ساتویں انجیل سے	۱۰۴	جواب شہنشاہین مختلف قرأت کا بیان	۱۳۲	ایمان کے ارکان و شروط
۷۴	بشارات از انجیل بنام قلیط	۱۰۵	نقل کرنا عثمان کا اس شخص کو جو اس کو	۱۳۳	ایمان میں کمی زیادتی ہو یا نہ ہو کیا بیان
۷۵	شواہد اس امر کو کہ قلیط آنحضرتؐ	۱۰۶	ثبوت انجیلی کہ قرآن کے ظاہر میں کو	۱۳۴	ایمان اسلام ایک چیز مراد وہاں میں
۸۲	آنحضرتؐ کے خاتم النبیین ہونے میں	۱۰۷	چھوڑنا الحاد ہے وغیر ذلک	۱۳۵	بیر گناہ نوح ایمان جانی کا فرمودہ
۸۳	آنحضرتؐ کی فضیلت میں	۱۰۸	دین چارہوں میں قرآن کی تعلیم	۱۳۶	دوسرے اور خواجہ کا تفصیل کی بارگی
۸۴	دلیل عقلی اس پر اس کے وجوہات	۱۰۹	سمجھنے کی طرف کہ عبادت انھیں غیر باہر	۱۳۷	موسس کا ہمیشہ جہنم میں رہ گیا
۸۵	آنحضرتؐ کا تمام عالم کیلئے نبی ہونا	۱۱۰	دوسرے رسول اللہ تعریف و تعظیم	۱۳۸	دوسرے اور خواجہ مع اولہ ہر ایک
۸۶	مہراج میں	۱۱۱	اقسام احادیث کا بیان	۱۳۹	کافر و مشرک ہمیشہ جہنم میں ہیں
۹۰	غمانوں کے شبہات کے جواب	۱۱۲	طبقات کتب حدیث کے	۱۴۰	کفر کی تعریف و اقسام
۹۱	آنحضرتؐ کی امت کا سب سے افضل ہونا	۱۱۳	صلح کے جامع سند و حاکم و سنن و غیر	۱۴۱	شرک تعریف و اقسام
۹۳	خلفاء اربعہ کا علی ترتیب اختلاف فضل ہونا	۱۱۴	کیا معنی ہیں	۱۴۲	امت کی تعریف و اقسام
۹۴	اہل بدر کی فضیلت قصہ جنگ بدر	۱۱۵	سوم اجماع امت اور اس کے اولہ	۱۴۳	امت کی تعریف و اقسام
۹۵	اہل احد و اہل خندق کی تفصیل قصہ	۱۱۶	چہارم قیاس موقیاس اولہ قیاس	۱۴۴	امت کی تعریف و اقسام
۹۶	انبیاء کی تعداد و حجت کر کے بیان فائدہ	۱۱۷	امہ اربعہ کا بیان	۱۴۵	امت کی تعریف و اقسام
۹۷	فصل ششم کتب جلیلہ تورات و	۱۱۸	تقلید کا ثبوت مع چند اولہ	۱۴۶	امت کی تعریف و اقسام
۹۸	انجیل میں تحریف کا بیان	۱۱۹	طبقات فقہاء	۱۴۷	امت کی تعریف و اقسام
۹۹	نزول قرآن و تابع عمری آنحضرتؐ علیہ السلام	۱۲۰	طبقات سائل خفیہ	۱۴۸	امت کی تعریف و اقسام
۱۰۰	کیفیت نزول قرآن امہ کہ جس کی اس سے	۱۲۱	فتویٰ کی مقبرہ وغیرہ کتب کا بیان	۱۴۹	امت کی تعریف و اقسام
	تیسرا کلام ہجرت کی صفات پر مبنی	۱۲۲	مجتہد سے کہی خطا ہی ہوتی ہے	۱۵۰	امت کی تعریف و اقسام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۵۸	وجہ اول وجہ دوم	۱۸۳	کی حقیقت	۲۰۲	فصل اول علامات کبریٰ
۱۵۹	وجہ سوم سوائے جواب الہامی	۱۸۳	اول ثبوت عالم برزخ کے لیے	۱۱	امام مہدی کا بیان
۱۶۰	بندوں کو اچھے لوگ خدا کا خوشنود ہونا	۱۸۴	ف تعلیق احادیث کہ بعض میں مقام ضابطہ	۲۰۲	روشیہ - روفرقہ مہدیہ
۱۶۱	قدرت عباد کی تقسیم	۱۸۴	و سزا علیین اور بعض میں قبر ہے	۲۰۵	ف حلیہ نام مہدی نصاریٰ
۱۶۳	افعال تولیدیہ مباشرتہ کا مخلوق الہی	۱۸۸	ف ملحدوں کے چند شبہات کے جواب	۱۱	انکا جنگ کرنا وغیر ذلک
۱۶۵	فصل دوم کرامت اولیاء ربانیا	۱۸۹	شبکہ عذاب ثواب قبر نظر نہیں لاجواب	۲۰۸	فصل دوم دجال کا عالم
۱۶۶	ثبوت کرامات کا قرآن حدیث سے	۱۸۹	جواب الہامی شبہ جواب شبہ جواب	۲۰۸	کہ کس طرح کہانیں ظاہر ہوگا آخر تک
۱۶۸	نوائید چند اسی بارہ ہیں	۱۹۰	شبہ جواب شبہ جواب	۲۱۲	فصل سوم عیسٰی کی نزول میں
۱۷۰	کوئی ولی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچا	۱۹۱	ف کہ بعض سے قبریں سول نہیں ہوتی	۲۱۲	اور دجال کا قتل کرنا
۱۷۱	کسی عقلی بات سے حکام شرع ماقول نہیں	۱۹۱	قبر میں کس کو عذاب ہے	۲۱۴	ف دجال کے عہد میں م کی درازی
۱۷۲	فصل چہارم توہم توہم سے گناہ معاف	۱۹۲	ف عالم مثال میں کس کو عذاب ہے	۲۱۵	فصل چہارم یاجوج ماجوج
۱۷۳	ہونیکے بیان میں	۱۹۳	عذاب قبر دور ہونیکے سبب	۲۱۵	کے عالم میں جواب یاجوج ماجوج
۱۷۴	اقسام توہم نکتہ کہ آنحضرت کیوں استغفار کرتے تھے	۱۹۴	ضبطہ قبر کا بیانیہ معاف ہو کر سب	۲۱۸	بارہ میں جغرافیہ سے نکلتا نہیں
۱۷۵	دنیا میں سب کی دعا قبول ہوتی ہے	۱۹۴	ایصال ثواب ثبوت معتزلہ کا رد	۲۱۸	جہاں کی فتاح خف دجال کا ذکر
۱۷۶	خدا پر اصلح واجب نہ ہونیکے وجہ	۱۹۶	ف علماء اہل سنت کا مالی و بدعتی	۲۱۹	فصل پنجم منورے آفتاب کے
۱۷۷	سناطہ ابو الحسن ابو علی مجتہدی	۱۹۶	عبادت کے ثواب پہنچنے میں اختلاف	۲۲۰	طلوع میں
۱۷۸	سوت کی حقیقت بعد موت کے ہر مذہب کا	۱۹۶	اور ہر ایک کی ادلہ	۲۲۰	سوال کہ حکما کے نزدیک آفتاب مغرب
۱۷۹	مجل بیان	۱۹۶	تا حشر عالم برزخ میں ہونا اور	۲۲۰	نکلنا محال ہے جواب
۱۸۱	باب دوم عالم برزخ کے بیان میں	۲۰۰	تنازع کا ابطال	۲۲۰	فصل ششم دابۃ الارض کے عالم
۱۸۲	فصل اول قبر میں سیک سوال جواب	۲۰۰	باب سوم عالم حشر کے	۲۲۲	فصل ہفتم ہوا و سر کے جس سے
			بیان میں علامات صغریٰ		ہر مومن مرگیا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۴۲	فصل ششم جنت کا حال کیا	۲۴۵	فصل چہم اول جہنم کے بیانی	۲۴۸	ہر مسلمان کی نماز خازنہ موزون
	و کعبہ کا گرا نا	۲۴۳	فصل اول جنت و جنت بیانی	۲۴۹	مسح بندہ درست
۲۴۳	فصل نہم آتش کے بیانی کو کو	۲۴۵	انجیل سے جنت کا بیان	۲۵۰	متحدہ مدرسے جماع حرام ہے
	محشر کی طرہ ہانکے گی	۲۴۸	دوزخ اور جنت اب ہی موجود ہیں	۲۵۱	جسکو حضرت نے جنتی فرما دیا وہ قطعی جنتی ہے
۲۴۴	فصل دہم کے بیان میں	۲۴۹	مغز لہ کی اولہ کا رد اسناد میں	۲۵۲	حضرت کے صحابہ فضل تھے
۲۴۵	نفع نمانیہ کے بیانی کے جس سے شہر آباد	۲۵۰	اہل جنت خلد کا بیان شبہ جواب	۲۵۳	فضائل صحابہ
۲۴۶	شہر محشر بالاجساد کی نسبت جواب شبہ	۲۵۱	دیدار لہی کا ذکر	۲۵۴	مناقب ابو بکر
۲۴۷	جواب شبہ دیگر جواب	۲۵۲	مغز لہ کی اولہ کا جواب	۲۵۵	مناقب عمر
۲۴۸	تفصیل بحث و نشر	۲۵۳	خاتمہ مسئلہ امامت کا بیان	۲۵۶	مناقب عثمان
۲۴۹	حساب کی تفصیل	۲۵۴	امام کی شروط اور مخالفین کا رد	۲۵۷	مناقب علی
۲۵۰	سنان کا ذکر مغز لہ وغیرہ کا جواب	۲۵۵	امام کا معصوم یا علوی ہونا	۲۵۸	فصل کلمات کفر کا بیان
۲۵۱	شبہ کہ محشر بالاجساد کو یہ بین کافی نہیں آتا	۲۵۶	شرط نہیں	۲۵۹	اور ان کے اقسام قسم اول
۲۵۲	شبہ کہ قیامت کو چار پس گزاریں ان کے منہ	۲۵۷	حق سے امام کو موزوں نہ کرنا چاہیے	۲۶۰	قسم دوم قسم سوم
۲۵۳	صنوعہ مکتوبہ کے برابر کیونکہ ہوگا	۲۵۸	بعد حضرت کے خلفاء اربعہ امام ہوتے ہیں	۲۶۱	قسم چارم قسم پنجم
۲۵۴	شبہ ایک سیل کے فاصلہ پر آقا کا	۲۵۹	حالات خلفاء اربعہ اور ان سے لوگوں کا	۲۶۲	ایمان خوف و حار میں ہے تنبیہ
	آماجمل ہے جواب	۲۶۰	بعیت کرنا یا ذکر شہادت حسین	۲۶۳	وصیت
۲۵۵	سوال و جواب حوض کوثر کا بیان	۲۶۱	امور کا بیان	۲۶۴	کام شد
۲۵۶	پہل شرط کا ذکر	۲۶۲	حسرت کے بعد خلافت		
۲۵۷	پہل شرط کی حقیقت شفا کبریٰ کا بیان	۲۶۳	تین برس تک رہی		
۲۵۸	فصل اعراف کے بیان میں اور	۲۶۴	فصل ہر مسلمان کے پیچھے		
	دہاں کے ساکنوں کا ذکر	۲۶۵	نماز درست ہے		

اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ

انجمن المدائن

کہ سید کلام میں جو کل علوم دینیہ کی اصل اور سبب
افضل اور شرف و حیکما کی بنا پر خاص نام پر فرض نام ہے یہ کتاب مفید و
مستطاب

عَقَائِدُ الْاِسْلَامِ

کہ حیکما مصنف

مولوی ابو محمد عبد الرحمن صاحب سلمہ دہلوی کمال تفصیل اور عقاید اسلامیہ

اسلامیہ ثبوت اور خالصتہ کے کل شبہات کے جواب کا

الترجمہ کیا ہے

مَطْبَعَةُ اَنْصَارِ اَهْلِ مَدِيْنَةِ

سبب قوت دینے نطق کے منطق کہنے لگے ہیطرح اس علم کو سبب قرار کرنے اور کلام کرنے کے کلام کہنے لگے یہ علم سبب دینی علموں کے اشرف ہے کیونکہ اس میں عقائد دینی کا ذکر ہے اور عقیدہ کی صحت پر سب عبادات کا مدار ہے کیونکہ اگر عقیدہ خراب ہے تو سب عبادت قبول نہیں ہوتی اور یہ سب علوم دینیہ کی اصل بھی ہے کیونکہ اس علم میں کی ذات اور صفات خصوص کلام اور نبوت وغیرہ ایسی چیزوں کا ثبوت ہے کہ سبب علم دینیہ کا مدار ہے اور ان پر موقوف ہیں پس ہر مسلمان کو چاہیے کہ اول اس علم کو حاصل کرے تاکہ عقائد درست ہو جائیں سکے بعد سب عبادات درجہ قبولیت پادیں فائدہ اس علم کا یہ ہے کہ انسان اپنے عقائد درست کر کے جنت الفردوس میں ہمیشہ آرام پاوے اور دوزخ کے سخت عذابوں سے جو سبب فساد عقیدہ کے ہونگے چھوٹ جاوے اور منصور ماتریدی کہ جو تین واسطے سے امام ابو حنیفہ رحمہ کے شاگرد ہیں اور سنہ تین سو تیس ہجری میں وفات پائی اور ماترید جو سمرقند کے قریب ایک گاؤں سے وہاں کہتے تھے اور ابو حنبل شہری کہ جو قریب اسی زمانہ کے تھے۔ دونوں شخص اہل سنت والجماعت کے علم عقائد میں امام ہیں سناہ تکوین وغیرہ تحقیقات میں ان کا باہم اختلاف ہے باقی ہر مسئلہ میں متفق ہیں سو مسئلہ اختلافیہ میں شافعی لوگ امام ابو حنبل شہری کے تابع ہیں اسوجہ سے انکو اشعریہ کہتے ہیں اور حنفی لوگ امام ابو منصور کے قول کے تابع ہیں اس سبب سے انکو ماتریدیہ کہتے ہیں۔ اور اہل سنت شافعی حنبلی لکھی حنفی لوگ ہیں اور اہل حدیث بھی انھیں میں داخل ہیں ان متقدمین کے عہد میں علم عقائد میں عقائد دینیہ کہ جو قرآن و احادیث سے ثابت تھے مذکور ہوتے تھے منطق اور فلسفہ کو دخل نہ تھا بطرح کہ فقہ اکبر امام ابو حنیفہ کی کتاب میں مذکور ہیں

سبب قوت

دینیہ علموں کے اشرف ہے

برہنہ

مستزاد

البتہ متہ، من فرقہ معتزلہ کے رد کرنا زیادہ اہتمام کرتے تھے تاکہ علمائے دمام میں آویزا
مستزاد کے حدوث کا یوں قصہ ہے کہ ایک شخص اصل بن عطاء نامی شیخ حسن بصری
کی مجلس میں بہ کہنے لگا کہ کبیرہ گناہ کر نیسے نہ مومن ہوتا ہے نہ کافر ہوتا ہے حسن نے فرمایا
قد اعتزل حنا یعنی یہ شخص ہم جمہور اہل اسلام سے الگ ہو گیا اور اسی روز سے وہ اہل گروہ
معتزلہ کہنے لگے علیٰ ہذا القیاس جو جو لوگ جمہور اہل اسلام عقائد میں مخالف ہو گئے انکے
فروغ کے جیسے جیسے نام مقرر کیے گئے یہاں تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کے مطابق جمہور
اہل اسلام سے بہتر فرقے نکلے وہ سب گمراہ ہیں اگر انکے عقائد کفر تک نہ پہنچے ہونگے تو
انجام کار و فرخ سے نجات پائیں گے تہتر و اں فرقہ جمہور اہل اسلام کا کہ جس کا نام اہل سنت
و فرقہ ناجیہ ہے اور خاص سے صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے آل و صحابہ کے طریقہ پر ہے سواہ راہ
راست پر چنانچہ اسکی تحقیق آگے آویگی انشاء اللہ تعالیٰ معتزلہ اور شیعہ کے بعض سال
مثل مسئلہ امامت کے اکثر جائے عقائد میں متفق ہیں وہ اہل کے بددعا کے پیرویت دراز تک
اپنے عقائد کو آدہ نمسعیہ سے لے کر کے لوگوں کو بہکاتے ہے اور جمہور اہل اسلام سے کسی
کناہیغی لکے رد کرنا اہتمام کیا جاتا ہے کہ امام ابو حسن اور انکے ہوتا ابو علی جہانی
معتزلی میں مسئلہ صلح میں کہ جسکا ذکر آگے آویگا گفتگو شروع ہوئی ابو علی نے الزام فاش کیا
اور سکوت اختیار کیا پھر تو ابو حسن اور انکے پیروں نے عقائد حقہ کا اثبات اور مخالفین خصوص
مستزاد کا خوب ہی رد کرنا شروع کیا گویا متقدمین میں مخالفین کا رد کرنا افضیٰ شروع ہوا ہے
بہر جب خلفای عبا سیئہ عہد میں منطق اور فلسفہ کا یونانی زبان عربی میں ترجمہ کیا گیا
تو متاخرین نے منطق اور فلسفہ کو تاکہ مخالفین اور خصوص حکمائے کافریں کا اٹھیں کے آدہ
سے خوب رد ہو علم کلام میں خل کر دیا یہاں تک کہ اس فن کی کتابوں کو طبعیا اور آکسبات

ریاضیات سے بھر دیا پس ایسے کلام کو علماء و محققین نے برا کہا ہے اور اس کے پڑھنے پر جانے سے منع کیا ہے کیونکہ اسکے شغل سے اکثر شرعیات کے انکار کی نیکی نصیحتیں جہاں انکی رائے کے مخالف ہو عادت ہو جاتی ہے آیات قرآنیہ یا احادیث صحیحہ کے جہور صحابہ اور تابعین کے برخلاف اپنے قواعد مہمدہ اور اقوال سلمیہ کے طور پر کہ وہ قواعد اکثر اسی اور یہ لائق بنی جتے ہیں اور کہیں محض حکمائے یونان وغیرہ کی تقلید ہی ہوتی ہے تاویلات رکیکہ اور توجہات باطلہ کر نیکی خوش ہو جاتی ہے اور بعض فلاسفہ کے مرید اور حکماء فرنگ کی قے چاٹنے والے تو بید مٹک نکار ہی کر بیٹھتے ہیں چنانچہ اس ملک ہندوستان کے لوگ نصاریٰ کی حکومت کے سبب بہت سے ایسے ہو گئے ہیں ان لوگوں نے دین کے ہر ہر امر کو اپنی رائے کے تابع کر لیا ہے پس جس چیز کو اپنی رائے کے موافق دیکھتے ہیں اپیل بیان لاتے ہیں اور جہاں مخالف پاتے ہیں منکر یا ماول ہو جاتے ہیں گو دار مدار تکلیف شرعی کا عقل سے دور اسی لیے جہاں بول نہیں آوے ان کے لوگوں پر صرف توحید ہی فرض ہے کیونکہ توحید کا حق ہو عقل دریافت ہو سکتا ہے اور باقی حکام میں لوگ ماخوذ ہونگے لیکن ہر وقت میں ہر شخص کی عقل صواب پر نہیں ہوتی ہے اور کیونکر ہو سکتی ہے حالانکہ عقل ناسلوم چیز کا ادراک چند معلومات سے ترتیب پیکر حاصل کرتی ہے اور وہم جو باعث غلطی کا ہوتا ہے بسا اوقات عقل کا مزاحم ہو جایا کرتا ہے پس کبھی ان معلومات میں کہ جو مبادی ہوتے ہیں غلطی واقع ہو جایا کرتی ہے کہ جو اس مطلوب کے واسطے مبادی نہیں ہوتی ہیں وہ مبادی نظر کے لیے ہو جایا کرتے ہیں اور کبھی اس ترتیب میں غلطی واقع ہو جایا کرتی ہے کہ جب کو مقدم کرنا تھا موخر کر دیا جاتا تھا کہ کوئی شرط فوت ہو گئی علیٰ ہذا القیاس اور یہی وجہ ہے کہ ایک عقل کی رائے دوسری کی رائے کے برخلاف ہوتی ہے بلکہ کبھی ایک ہی عاقل کی رائے اسکی دوسری رائے کے مخالف پڑتی ہے

راے میں غلطی واقع ہونیکا سبب

پس کبھی ایک تجربہ قرار دیتا ہے پھر کبھی اسیکے غلط بتاتا ہے چنانچہ اس مرتبہ ہمارے
 بیان کا یہ شاہد ہے کہ کل حکمائے یونان اور یونان کے دوسرے فریق ہیں انہیں ایک فریق
 کہ جس میں حکیم بطليموسؑ، انکی برائے ہے کہ سات آسمان اور عرش در کسی کہ
 خشک فضا کے نام سے اور فلک الافلاک کہتے ہیں بتدریب موجود ہیں اور دوسرے فریق کہ جس میں
 حکیم قیساغورسؑ، اسکا انکار کرتا ہے اور دونوں فریق اپنے اپنے مدعا پر اوتار
 لاتے ہیں اور شاہدات پیش کرتے ہیں پس ضرور ہے کہ دونوں فریق میں سے ایک
 غلطی پر ہوگا پس جب کل حکمائے میں سے ایک فریق کا فریق قطعاً غلطی پر ہوا تو
 دوسرے فریق کا کسی اور جگہ غلطی پر ہونا کچھ بھی بعید نہیں اور جب بہت سے حکماء ایک
 ظاہر چیز میں اذیت سے گرے تو پھر ایک دو کی رائے کا خصوص امور آخرت میں کیا
 اعتبار ہے پس رائے اس قابل نہیں ہے کہ اسکے اعتماد پر انبیاء علیہم السلام کے اقوال یا
 قرآن وغیرہ کتب الہیہ میں شک کیا جاوے یا انکے ظاہری معنی کو چھوڑ دیا جاوے کیونکہ
 وہی میں کس طرح کی غلطی واقع نہیں ہوتی ہے پس جب نبی علیہ السلام کو کسی قول
 بسند صحیح ثابت ہو جائے اس پر یقین لانا چاہیے اور اسکو ماننا چاہیے اور جب کسی رائے
 اس کے مطابق نہ ہو تو اس قول نبوی علیہ السلام کو کسوٹو، اسکی غلطی کے لیے تصور کرنا
 چاہیے اور جب کسی رائے مطابق ہو اسکو صحیح اور درست قرار دینا چاہیے انحال
 متناخوین کے کلام میں مصروف رہنا اچھا نہیں ہاں متناہین بھی عقائد پر ہمیشہ کو
 قرآن اور احادیث سے مدلل کیا کرتے تھے اور مخالفوں کے شبہات کا جواب دیا
 کرتے تھے چنانچہ قرآن مجید میں بھی اللہ تعالیٰ نے اثبات حشر کے لیے بہت سی مجتہدین
 فرمائی ہیں اور مشرکوں کو وشرک میں بہت سے الزام ماحشر دیے ہیں کہ قال تعالیٰ

لو كان فيهما آية من آيات الله لورني سلى الله عليه وسلم نے بھی ابن زبیری کو ایک ہنر خیز
 پر الزام فاحش دیا تھا کیا کچھ منطق اور فلسفہ وغیرہ عالم کو دخل دیتے تھے سو ہم
 بھی اپنی اس کتاب میں تقدیم ہی کے طریقہ کو اختیار کریں گے ان شاء اللہ تعالیٰ ہر مرتبہ
 اس کتاب سے کہ پہلے کچھ لکھنا پڑھنا ضروری کہ جس سے یہ کتاب خوب سمجھ میں آئے اور
 اسکا ہر ایک سلسلہ ذہن نشین ہو جائے حاصل کر لیں پھر اس کتاب کو دیکھیے پھر اگر غلات
 دنیاوی میں مصروف ہو جائیگا یا غیر عین لوگوں کی صحبت کا اتفاق پڑیگا تو عقائد میں
 کسی طرح کا فتور نہ آویگا اور ملاحدہ و یہود و نصاریٰ کے بہکانے اور گمراہ کرنے میں کچھ
 قصور نہ آویگا **مسلمانوں** کو واجب ہے کہ اس علم کو سیکھیں اور اپنی بیویوں اور بچوں کو
 سکھائیں تاکہ بلیات و نیوی اور اخروی سے نجات پادیں اور تاکہ انہوں کی فطرت سلیمہ
 محفوظ رہے اور اوائل عمر میں عقائد حقہ نقش حجر ہو جائیں بالخصوص اس زمانہ میں
 کہ ہر طرف سے گمراہی کا زور ہے اور گمراہ لوگوں کا کہ شیاطین الانس میں ہر گلی و کوچہ میں
 غل و شور ہے اللہ اھدنا الصراط المستقیم بوجہ نیک الکریم واضح ہو کہ جن چیزوں سے عقیدہ
 متعلق ہے یا تو وہ ایسی ہیں کہ عالم برزخ میں یا آخرت میں انکا پایا جانا خاص نہیں ہے پھر
 اول باب میں مذکور ہونگی یا وہ عالم برزخ ہی میں پائی جاتی ہیں تو وہ دوسرے باب میں
 درج ہونگی یا وہ خاص عالم حشر و نشر میں پائی جائیں گی تو وہ تیسرے باب میں لکھی جائیں گی

سورہ انعام

۱۵ ابن زبیری ایک شخص کا نام ہے اسے نبیؐ سے کہا کہ اللہ فرماتا ہے انکم وما تعبوا من جنہم
 یعنی تم اور شرکین اور شیکو تم پوجتے ہو جنہم کے ایندھن جو حالانکہ لوگ انبیاءؑ کو بھی پوجتے تھے چاہے کچھ بھی
 جنہم میں وہی حضرتؐ فرمایا کہ تمھارا اپنی زبان کے محاورے بھی جنہم نہیں تھیں چنانکہ لفظ ما جو قرآن میں آیا ہے
 غیر عین جنہم میں مراد ہو کرتی ہیں میں انبیاءؑ کی عقل تھے وہ مراد نہیں بلکہ جو شجرہ مراد میں انہی شرح آوا

باب
پہلے

اور جن چیزوں میں کچھ عمل کو بھی خلل ہے لیکن اہل حق اور فرق ضالہ میں بالاتفاق
اور متنازع فیہ ہیں انکو اور کلمات کفر کو خاتمہ میں ذکر کرو گناہ اور اللہ تعالیٰ باب
اول اس باب میں چند فصلیں ہیں فصل اول خالق جہاں کے اثبات میں معلوم
کہ اللہ تعالیٰ کے موجود ہونے میں کسی عقل مند کو شک نہیں ہے بلکہ اسکا موجود ہونا ہر شخص
آفتاب سے زیادہ روشن ہے اور اس امر کا یقین کرنا ہر شخص کی فطرت میں داخل ہے کہ فی القرآن
فَإِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبْدِيلَ لِوَعْدِهِ ۚ وَهُوَ الْحَدِيثُ وَمَنْ مَوْلُودَ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ
الحديث ہذا انبیاء علیہم السلام اپنی امتوں کو توحید سکھایا کرتے تھے اور اللہ کے موجود
ہونے میں گفتگو نہ کیا کرتے تھے کیونکہ اسکا ہر ایک شخص کو اقرار تھا پس عاقل کے لیے
اسکے ہونے پر دلیل کی حاجت نہیں ہے وہ خود عالم کے خال میں نظر کر کے یقین کر لے گا کہ
بیشک کسیکے پیدا کرنے سے یہ زمین و آسمان جبر و شجر انسان و حیوان پیدا ہوئے ہیں خر کوئی تو ہے
کہ جس نے انکو معدوم سے موجود کر دیا ہے اور مستی سے ہستی میں لایا ہے اور پھر جسطرح چاہتا ہے
اس میں تصرف کرتا ہے جسطرح سے کہ کسی تخت کے دیکھنے سے یقین کامل ہو جاتا ہے کہ کوئی نمونہ
اسکا بنا نیوالا ضرور ہے کیونکہ خود بخود اسکا ہونا محال ہے کسی کے لیے کہ سبز درخت تختوں اور لوہے
کی کیلوں کی آپے آپ بترتیب جمع ہونے کی کیا مجال ہے پس جسطرح کہ تخت کے بنانے
والیکان بن آنکھ کے دیکھے یقین کامل ہو جاتا ہے اسی طرح مخلوقات کو دیکھ کر انکے خالق
اللہ رب العالمین کے ہونے کا یقین کامل ہو جاتا ہے اور بن دیکھے دلو یقین آتا ہے کہ کیا خوب ہے
ایک اعرابی نے البعرة تدل علی البعیر و انزالہ قدام علی المسیر افعالہ و انزالہ و انزالہ
فی الجاہلۃ علی الصراط المستقیم جبکہ اونٹ کی منگنی دیکھ کر بن دیکھے اونٹ کے ہونے کا

۱۵ سورہ روم رکوع ۳ ترجمہ تراش اللہ کی کہ جبر تراش کیا لوگوں کو ۱۲ منہ

یقین کامل ہو جاتا ہے اور اس طرح آدمی یا کسی اور کے نقش پا دیکھنے سے یقین آتا ہے کہ
 بلاشبہ نقش پا کسی کسی کے پاؤں سے ہوگا، تو پھر کیا برجوں کے بلند آسمان اور کشادہ
 راستوں کی زمین دیکھنے سے اللہ صانع عالم لطیف و خبیر کے ہونیکا یقین نہوگا **الغرض**
 بطرح کہ مصنوعات کو دیکھ کر ان کے صانعوں کا یقین ہر عاقل کو آتا ہی اس طرح اللہ مصنوعات
 زمین و آسمان حجروں و شجر و بحر و بر حیوان و انسان کے دیکھنے سے ان کے بنانے والے اللہ تعالیٰ کا یقین
 ہر شے کو حاصل ہوتا ہے پس ان کے واسطے اور دلیل کی ضرورت نہیں لیکن لمحدو ذلکو کہ انکی
 چشم قریبیں نامیہا ہے ہون لیل دندان شکن کے تسکین نہیں ہوتی ہر گوا کے ہونے پر لیل
 لانا عین دو پہر میں آفتاب کے موجود ہونے پر لیل لانا ہے لہذا دلیل بیان کرتا ہوں ہونا مقصد
دلیل ہر ایک چیز کے اصل میں حقیقت ہے مثلاً جو چیزیں کہ ہم نے کھلائی دیتی ہیں جیسا کہ انسان
 و حجر و شجر وغیرہ وہ واقع میں موجود ہیں محض ہم و خیال ہی نہیں ہے جیسا کہ عناد کہتے ہیں
 اور یہ بھی نہیں ہے کہ جس چیز کو ہم نے جیسا خیال کر لیا وہ چیز وہی ہے مثلاً درخت کو اگر ہم
 انسان سمجھ لیں تو وہ انسان ہے اور اگر اسکو کچھ اور سمجھ لیں تو وہ اور ہے چنانچہ بعض
 کی بھی گواہی ہو کہ سوسطائے غدیہ کہتے ہیں مقصد وہم و شہاد کے حقایق موجود
 ہر ہکو انکا علم بھی حاصل ہو جاتا ہے یعنی ہم ان چیزوں کو جانتے ہیں یہ نہیں ہے کہ ہکو کوئی چیز
 نہیں ہے اور ہکو کسی چیز کا علم نہیں ہے چنانچہ بعض نادان کہ جنکو سوسطائے لا اور یہ کہتے ہیں
 اسیکے قائل ہیں پس جب یہ ثابت ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ کل علم (یعنی سو ذات و صفات اللہ کے)
 لہ حکما و یونان میں سے ایک گروہ کا سوسطائے نام ہے انہیں تین فرقی ہیں ایک عناد کہ سبب
 عناد کے حقایق اشیا کے منکر ہیں دوسرے غدیہ کہ اپنے غدیہ یعنی خیال کے تابع ہر شے کو کہتے
 ہیں منسوب الی الغد تیسرا اور یہ وہ کہتے ہیں کہ ہکو کسی چیز کا علم نہیں ہے انہ

زمین و آسمان مجرد و غیرہ کے سبب حادث ہیں (یعنی پہلے نہیں تھے پھر موجود ہوئے ہیں) پس جب تمام عالم حادث ہوا تو ضرور ہے کہ اُس کے لیے کوئی مُحَدِّث یعنی پیدا کرنا والا ہوگا کس نے کہ پیدا کرنا بدون کسی پیدا کرنا والے ممکن نہیں ہے کیونکہ فعل بدون فاعل کے ہرگز نہیں ہو سکتا ہے اور وہ پیدا کرنا والا تمام عالم کا اللہ تعالیٰ ہے کس نے کہ اُس کے ماسوا ہر چیز عالم میں داخل ہے اور یہی مد علی ہے اب رہا عالم کے حادث ہونیکا ثبوت سو وہ اس طرح ہے کہ کل عالم یا عین ہے یا عرض کیونکہ اگر بذات خود پایا جاتا ہو جیسے کہ مجرد زمین و آسمان تو عین ہے اور جوہر اور اگر بذات خود نہیں پایا جاتا بلکہ کسی اور میں ہو کر پایا جاتا ہے بطرح سیاہی سفیدی کہ کسی کپڑے یا اور بدن میں ہو کر پائی جاتی ہو اور خود بخود نہیں پائی جاتی تو یہ عرض ہے اور کل اعراض حادث ہیں بعض کا حادث ہونا مشاہدہ معلوم ہوتا ہے مثلاً سیاہی کے بد سفیدی یا گرمی کے بد سردی یا نور کے بد ظلمت پیدا ہو جاتی ہے اور بعض کا حادث ہونا اس دلیل سے ثابت ہے کہ عوض عدم کو قبول کرتا ہے یعنی فنا ہوتا ہے مثلاً سفیدی جا کر سیاہی آجاتی ہے یا کسی بدن میں سردی آجانے سے گرمی دور ہو جاتی ہے علی ہذا القیاس اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ اعراض قدیم نہیں ہیں اور یہی مدعا ہے اور اعیان بھی سب حادث ہیں کیونکہ عین یا جوہر ہے یا جوہر فرد کہ جسکو جوہر لای تجزی کہتے ہیں یعنی نہایت چھوٹا ٹکڑا کہ پھر اُس کے ٹکڑے نہ ہو سکیں پس ہر جسم اور جوہر کو حرکت اور سکون عارض ہے کس نے کہ اُن کے واسطے مکان یا حیرت ٹھہرنیکی جائے تو ضرور ہے پس اگر اس سے پہلے بھی اس خبر کا بیان میں تھے تو ساکن ہیں درہ متحرک اور حرکت اور سکون بسبب عرض ہونیکے حادث ہیں

۱۲ کس لیے کہ عالم سوائے ذات و صفات اللہ کے سبکو شامل ہے ۱۲ منہ

دلیل بر حادث ہوا

پس یہ جسم اور جوہر کہ جنکو یہ حرکت اور سکون عارض ہے حادث ہیں ورنہ لازم آوے کہ
 کہ حادثات ازل میں پائے جاویں اور قدیم کہلاویں اور یہ محال ہے قتال میں جب گل
 اعیان اور کل اعراض کا حادث ہونا ثابت ہوا تو کل عالم کا حادث ہونا بھی ثابت
 ہو گیا کیونکہ کل عالم انہیں دو میں منحصر ہے قرآن مجید کی آیات بھی عالم کا حادث ہونا ثابت
 ہوتا ہے از انجملہ یہ آیت، اللہ الذی خلق السموات والارض فی ستة ایام یعنی چھ روز
 کے عرصہ میں کتبہ ہمانوں اور زمین کو بنایا ہے و از انجملہ یہ آیت، خلق کل شئ فقد کما
 تقدیر اگر اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر اندازہ کیا اور کل شے عین عالم ہوا از انجملہ
 یہ آیت، اللہ خالق کل شئ یعنی ہر چیز کو اللہ نے بنایا ہے اور ہر شے کو ہستی میں لایا ہے
 و از انجملہ یہ آیت، ولقد خلقنا السموات والارض وما بینہما فی ستة ایام اللہ آسمانوں
 اور زمین کو اور جن چیزیں کہ انہیں ہیں سب کو چھ دن کی مقدار میں بنایا ہے اور حدیث
 میں آیا ہے کہ اللہ ولا شئ یعنی ازل میں ایک اللہ تھا اور کوئی چیز اس کے ساتھ نہ تھی
 نہ بھی اس واسطے کہ اس دلیل کے عالم کے جن قدر حالات ہیں انہیں سے ایک ایک کے لیے دلیل
 از انجملہ تصرف تمام جہان کیلئے قبضہ قدرت میں کیونکہ ہوا و نکاحا بدل دینا پھر
 باد و نکاحا آپر سوار کر کے جس جگہ چاہیے لیجانا پھر کہیں بیٹھ کر سنانا کہیں برسانا ہمانوں کو
 ہر وقت گردش میں رکھنا کسی ستارے کو بڑا کیوں چھوٹا کر دینا آفتاب اور مہتاب کو
 نور اور جسم میں کم اور زیادہ بنانا شب و روز میں اختلاف ہونا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے
 ان فی خلق السموات والارض واختلاف الیل والنهار والفلک التي تجری فی البحر بما ینفع
 الناس وما انزل اللہ من السماء من ماء فاحبابہ الارض بعد موتہا وبشیرہا من کل دابة
 وتغویف الریح والسمک المستخرج من السماء والارض لا یتلکون لقوم یعقلون

دلیل قرآن

از احادیث

تصرف عالم کی دلیل

کہ آسمانوں کی اور زمین کی پیدائش میں اور اندک بدلنے میں اور کشتیوں میں جو انسانوں کے فائدہ
 کی چیزیں لیکر دریا میں چلتی ہیں اور اُس پانی میں کہ اُس کو اللہ نے آسمان سے اتارا پھر اس سے
 مردہ زمین کو زندہ کیا اور اُس میں ہر قسم کے جانور پھیلانے اور ہوا اُن کے پھیر میں اور
 باد لوٹنے کے جو آسمان اور زمین کے درمیان اور صحر میں سُخڑے میں البتہ انہیں عقلمندوں کے
 لیے نشانیاں ہیں باوجودیکہ سب فَلَاک کا مقتضی طبعی ایک ہے پھر قطبین کی جگہ سے
 بالکل ساکن اور منقطع کیجا ہی سے نہایت تیز رفتار ہونا علیٰ ہذا القیاس بساط کا مقتضی
 طبعی ایک ہے پھر اختلاف بعید کا ہونا کہ مثلاً زمین کہیں سے نرم اور کہیں سے نہایت سخت
 کہیں بلند اور کہیں پست کہیں کوئی رنگ کہیں اور رنگ ہی طرح شب و روز کا کم زیادہ ہونا
 انسان وغیرہ اشیاء کا باوجود اتحاد شکل نوعی کے تشخصات میں ایسا اختلاف ہونا کہ ایک
 دوسرے سے ممتاز اور پھر ایک دوسرے کے ساتھ نفع یا جنس میں متحد اور شاکر ہے صاف دلائل
 کرتا ہے کہ یہ امور قادر مختار کے اختیار سے واقع ہوئے ہیں کسی طرح کہ خود بخود انکا اس طرح
 ہونا ایسا محال ہے کہ جیسا پتھر کا بدون کسی کے ہلانے ہلنا اور چلنا محال ہے پس عالم
 کے یہ تصرفات دیکھ کر عاقل کو یقین کامل ہوتا ہے کہ کسی مختار کے کر نیسے یہ امور ہوتے
 ہیں جب طرح کہ پتلی کے حرکات و سکنات دیکھ کر عاقل جان لیتا ہو کہ پس پردہ کوئی شخص
 اسکو حرکت دے رہا ہے اور وہ تصرف کر نیوالا تمام عالم کے لیے اللہ تعالیٰ ہے
 کیونکہ اُس کے سوا ہر چیز عالم میں داخل ہے اور عالم باجزر عالم کا تصرف کرنا عالم باجزر
 عالم میں محال ہے سو ضرور ہوا کہ وہ تصرف کر نیوالا غیر عالم کے ہونا چاہیے اور وہ غیر
 عالم کے اللہ اور ہی مدعا ہے از انجملہ ترتیب ہے کہ ہر شے کو درجہ بدرجہ اُس کے کمال
 تک پہنچاتا ہے اور شئیٰ فضیلتاً پرورش کرتا ہے اس لیے قرآن میں ہے اول اللہ تعالیٰ کی

۱۴

یہی صفت مذکور ہوئی ہے کہ قال اللہ تعالیٰ الحمد للہ رب العلمین کہ سب تعریفیں ہیں اس کو
کہ جو تمام عالم کا مربی ہے لہذا ہر ممکن کو ہر وقت اپنی ہستی میں اپنی طرف حاجت رہتی ہے
پس اگر یہ ممکنات خود بخود ہوتے تو ایک ہی بار ہو جاتے اور اپنے کمالات حسبِ خواہ حال
کرتے اور کوئی کسی سے کسی بات میں کم نہ ہوتا کیونکہ جو اپنی ذات میں کسی کا محتاج نہیں
ہے تو وہ اپنی صفات میں بھی کسی کا محتاج نہیں ہے اور کبھی کوئی چیز فنا بھی نہ ہوتی
کیونکہ جو اپنے وجود میں اور جمیع صفات میں کسی کا محتاج نہیں اور خود بخود ہی تو وہ فنا
نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز کبھی تغیر ہوتی کیونکہ تغیر کی طرف احتیاج سے ہوا کرتا ہے
اور یہ ظاہر ہے کہ عالم میں یہ پانچوں اوصاف پائے جاتے ہیں کیونکہ عالم دفعۃً نہیں ہوا
جیسا کہ ستمہ ایام کا لفظ اس پر صاف دلالت کرتا ہے اور بہت سی چیزوں کا تدریجاً پیدا
ہونا شاہدہ سے معلوم ہوتا ہے اور کمالات میں بھی ہر ایک چیز دوسری سے متفاوت ہے
کا نور زیادہ مانتا کم ایک آدمی دوسرے سے قوت میں کم زیادہ ہے ایک دھند دوسرے
سے بڑا چھوٹا ہے علیٰ ہذا القیاس اور صد ہا چیزیں عالم کی ! شاہدہ قضا ہوتی ہیں اور
روز بروز تغیر ہوتی ہیں پس معلوم ہوا کہ عالم خود بخود نہیں ہوا پس ضرور ہے کہ اسکے لیے
کوئی اور شخص خالق اور مربی اور موجد ہو سو وہ اللہ تعالیٰ ہے اترانچلہ نظامِ قائم
عالم ہے آسمان زمین تک اور عرش سے فرش تک تمام عالم میں ایک عجیب انتظام دکھاتا ہے
کہ عاقل کی عقل حیران اور دشمن کا فہم سرگرداں ہے جیسا کہ قرآن شریف میں آیا ہے
خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يَكُونُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَكُونُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ
کلیچہ کی لاجل مسٹری الايات کہ اللہ نے بنایا آسمانوں اور زمینوں کو حق سے پسیتا ہے
رات کو دن پر اور دن کو رات پر اور سورج اور چاند کو کہ ہر ایک چلتا ہے ایک وقت

میں
عالم

عین کہ قال یدبر الامر من السماء الی الارض کہ تدبیر کرتا ہے ہر کام کی تہا سے زمین تک
 وقال هو الہی خلقکم من تواب ثم من نطفة ثم من علقہ ثم یخرجکم طفلاً ثم
 لتبلغوا استد کہ تم لتکونوا شیوخاً ومنکم من یتوفی من قبل ولتبلغوا اجالہم علی علم یظنون
 کہ اندر وہ ہے کہ جسے تمکو اول خاک سے بنایا پھر نطفہ سے پھر علقہ سے بنایا پھر لڑکا بنا کر
 باہر لایا پھر بعض تھے جو فی کونہ پہنچتا ہے پھر بڑھا ہوتا ہے اور بعض تھے پہلے ہی مر جاتا ہے
 یہ اس لیے کہ اپنی اجل مقرر تک پہنچا اور سمجھو پس گردشِ فلاح سے شبِ روز کا ہونا پھر ہر
 موسم کا بدلنا اول مہینے میں ماہتا کا اول شب میں نکلنا موسم پر برسات کا ہونا عین
 انتظام ہے اگر انہیں سے کسی چیز میں فتور آئے تو سب کا نہ درہم برہم ہو جائے علی القیاس
 اول انسان کا مادہ منی غذاؤں سے ہوتا پھر چالیس روز کے بعد رحم میں اس کا علقہ ہوتا
 پھر مضغہ پھر ہڈیوں پر گوشت کا پہنا نا پھر چند روز کے بعد اسکو باہر لا کر سمیع و بصیر کرنا
 عین تدبیر ہے پھر ہزار ہا لوگوں کو ایک شخص کے تابع دار کر دینا اور حیوانات کو انسان کا
 مسخر کرنا اور ہر شخص کو مختلف الاحوال کرنا کہ حکیم ہے اور کوئی سوداگر اور کوئی اہل حرفہ
 اور کوئی کاشتکار اور کوئی نوکری پیشہ اور کوئی غنی اور کوئی فقیر اور پھر ہر شخص کے دلیں ایک
 جہد اگانہ غرض پیدا کرنا سب انتظام اور تدبیر ہے پس ضرور ہے کہ انتظام اور تدبیر کا کرنا والا
 سو کا عالم کے کوئی اور ہو کیونکہ عالم کا ہر ایک جز اس انتظام اور تدبیر کے لیے مجبور اور
 مقصور ہے کیونکہ اشرف المخلوقات انسان ہی کو دیکھو کہ وہ اپنے تدبیراً پیدا ہونے اور فنا
 ہونے میں اختیار ہے چنانچہ جماع کے بعد معلوم نہیں ہوتا کہ رحم میں کب ہا اور کس وقت علقہ اور
 مضغہ بنا اور پھر زہے یا مادہ اور بر پیدا ہونیکے ایام طفولیت کے گزرنے اور جوانی کے آنے اور
 شب کے جانے اور بالوں کے سیاہ اور سفید ہونے اور بیماریاں و سندست ہونے اور غنی اور فقیر ہونے

محض مجبور ہے علیٰ ہذا القیاس غذا کھانیکے بعد یہ علم نہیں کہ ہضم کب ہوا اور صفر سوا بلغم
 خون بنکر عروق میں کس طرح سے کسوت کیا پس جب اسکو اپنے وجود و بقا میں اختیار ہوئے
 اسباب کا علم ہے تو مدبر عالم تو کیا اپنے نفس کا بھی مدبر نہیں ہے، پس جب اشرف المخلوقات کا
 یہ حال ہے تو تو اور چیزوں کا کیا ذکر ہے سو وہ عالم کا مدبر اور منتظم اللہ ہے اور اچھا ہے کہ
 کسی حیوان کے گوشت کو برتن میں ڈالکر آگ پر جلانے سے اس کے اجزاء خاک اور پانی وغیرہ جدا
 ہو جایا کرتے ہیں لہذا اعتقاد ہر حیوان کے بلکہ حجروں و شجر وغیرہ جسم کے اربع عناصر یعنی آگ و ہوا
 خاک و پانی کو جز قرار دیتے ہیں پس ضرور ہے کہ کوئی انکا ایک جگہ جمع کر نیوالا ہو کس لیے کہ
 خود بخود ایسی ایسی مخالف طبائع چیزوں کا اس طرح سے ایکجائے جمع ہونا اور اپنا اپنا حیرت
 چھوڑنا محال ہے سو وہ جمع کر نیوالا اگر بغور دیکھے تو اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ پہلے گذرا تو ان
 میں عالم کے بہتے احوال سے اللہ تعالیٰ کے وجود کا ثبوت ہے لہذا اس امر میں سی آیات
 میں کہ انیس سے ایک ایک آیت اس کے وجود کے لیے برہان قاطع اور حجت ساطع ہے لیکن طوالت کے
 خوف سے قدر قلیل پر اکتفا کیا گیا ف اللہ لطیف الخبیر نہ جو ہر نہ عرض لیں ان حواس سے
 کہ جو خاص جواب اور اعراض کے دریافت کی واسطے مخصوص ہیں ہرگز محسوس نہیں ہو سکتا ہے بلکہ
 بعض جوامہر لطیفہ بھی لطافت کے سبب آنکھ سے نظر نہیں آتے ہیں جیسا کہ ہوا لطافت
 لطافت کے سبب دکھلائی نہیں دیتی ہے حالانکہ اس کے موجود ہونے میں کسی کو بھی شک
 نہیں ہے پس اس طرح ممکن ہے کہ وہ لطیف کہ جو سر سے جو سر ہی نہیں ہے سب حواس سے
 محسوس نہ ہو سکے اور بدون چشم باطن کے دنیا میں نظر نہ آ سکے اور یہ بھی وجہ ہے کہ جب کوئی
 چیز غایت ظہور کرتی ہے تو نظر نہیں آتی جیسا کہ خفاش کو عین دوپہر میں قلاب ہوتے
 لے کیونکہ اس کے سوائے جو ہے سب عالم میں داخل ہے ۱۲ منہ

از انجیل

ن

اسکا ثابت نہ ہوتا ہے نظر نہیں آتا یا جب کوئی چیز انکسیر کے نہایت قریب ہوتی ہے تو باوجود قریب دکھائی نہیں دیتی اس طرح اللہ تعالیٰ کا کمال ظہور اور کمال قربانے آ رہا ہے اس لیے اس کے دیکھنے سے دنیا میں ہر شخص عاجز ہے سبق شبہ کرنا کہ اگر اللہ تعالیٰ موجود ہو تو دکھائی کیوں نہیں دیتا بعض نادانی ہے **ف** یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مکان یا غیر خاص جو اس پر واجب ہے کہو اسے ہوتا ہے پس وہ اللہ تعالیٰ جو جو ہر اور جسم ہونے سے پاک ہے تو اس شخص کو اپنے غم یا خوشی کے موجود ہونے کی سیطرہ کا شک نہیں ہوتا ہے لیکن غم یا خوشی نہ جسم ہے نہ جوہر اس لیے اس کے لیے اس کے بدن میں کوئی جائے مقرر نہیں وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرے سر یا سینے میں یا بیٹ یا ران میں غم یا خوشی ہے گو مجازاً دل کو قرار دے لیکن حقیقت میں کوئی جگہ اس کی نام میں کہ غم یا خوشی وہاں ہوا اور اگر اس عضو کو چیر کر دیکھیں تو وہیں سے طبع اللہ نہ جوہر ہے نہ جسم نہ عرض ہو وہ بھی مکان کا محتاج نہیں پس اس کے لیے بھی کوئی جائے مقرر نہیں کہ وہ وہاں تھا ہو ہاں سکا ظہور ہر جگہ ہے پھر یہ کہنا کہ وہ کہاں تھا ہے اور کس طرف باقی بقول ہے اس کے آگے تمام عالم ایک ذرہ کی مانند ہے پس جس طرح ذرے یا گولے اندر کی غرضیات کا باہر کی موجودات کا ہونا محال سمجھنا اور یوں خیال کرنا کہ اس قضیہ سے کوئی چیز باہر نہیں ہے اور یہی محدود الجہا سے غلط ہے ایسا ہی بعض نادانوں کا اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسے شبہات اور شکوک کرنا غلط ہے اس کی حقیقت کسی کو کیونکر معلوم ہو سکے حالانکہ کوئی اس کی نظیر سے نہ سمجھتا ہے ممکنات کی حقیقت تو دریافت کرنی مشکل ہے چنانچہ واجب الوجود کی حقیقت معلوم ہونے کے پس اس امر میں زیادہ عقل دوڑانا موجب تباہی اور سبب گمراہی ہے کیا خوب فرمایا ہے کسی نے **س** نہ ہر جائے مرکب تو اتنا خفن ہر کہ جالا سیر باید اند خفن **فصل صفات کے بیان میں** اور وہ عالم کا بنانا یوں

فصل صفات میں

۱۷ ہاں آخرت میں خدا ایسی بصارت دیگا کہ جس سے اس کا دیکھنا میسر ہوگا ۱۷

جس کا نام اللہ ہے ایک ہے کما فی القرآن قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ یعنی اے نبی لوگو! کو
 خبر دے کہ اللہ ایک ہے کیونکہ اگر وہ ہونگے تو ان کے آپس میں مخالفت ممکن ہوگی اگرچہ بفضل
 اتفاق ہو مثلاً انہیں سے ایک زید کو مارنا چاہے اور دوسرا اس وقت اُس کے لیے زندگی چاہے پس
 ضرور ہے کہ یا اُس کے لیے موت ہوگی یا زندگی کیونکہ دونوں کا ایک وقت میں پایا جانا
 محال ہے پس اگر اُس کو موت ہوئی تو جس نے اُس کی زندگی چاہی تھی وہ عاجز ہو گیا
 اور اگر وہ زندہ رہا تو جس نے اُس کے لیے مرنا چاہا وہ عاجز ہوا بہر تقدیر دونوں میں سے
 ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑا اور جو عاجز ہے وہ عالم کا پیدا کر نیا والا اور واجب الوجود بھی
 نہیں ہے عاجز ہرگز خدا نہیں ہو سکتا ہے سوا کہ ہو سکتا ہے کہ دونوں اتفاق کر لیں یا
 آپس میں مخالفت ہی ممکن ہو کیونکہ اس سے محال لازم آتا ہے یا دونوں کے ارادے
 ایک شخص پر جمع نہ ہو سکیں جواب بالفعل اگرچہ اتفاق ہو لیکن مخالفت بھی ممکن ہے
 کس لیے کہ ہر ایک کو زید کے مارنے اور زندہ کر نیکا ارادہ ممکن بالذات ہے کما
 لا یخفی اور یہی معنی ہکان کے ہیں اور محال ہے خدا فرض کرے لازم آتا ہے نہ امکان
 اختلاف سے اور دونوں کے ارادہ کا جمع ہونا بھی ممکن ہے ہاں دونوں کی مرادیں
 جمع نہیں ہو سکتی ہیں کہ زید زندہ بھی ہے اور اُسی وقت میں مر بھی جائے یہ
 برہاں تمنع قرآن کی اس آیت سے مستفاد ہوتی ہے لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهَةٌ
 إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا یعنی اگر آسمان و زمین میں کئی خدا ہوتے تو آسمان و زمین خراب
 ہو جاتے طریق دوم اگر دو خدا ہوں تو ہم پر چھتے ہیں کہ انہیں سے ایک کو دوسرے
 کی مخالفت کرنیکی قدرت ہے یا نہیں اگر کہہ قدرت ہے تو دوسری عاجز ہونا
 ثابت ہوتا ہے کس لیے کہ جسکی مخالفت کی دوسرے کو قدرت ہوئی تو وہ کیا خدا

جبت اول مشہور بران تمنع

جبت دوم

ہو سکتا ہے اور اگر کہو قدرت نہیں تو اب کیا خدا رہا جس نے شے کی مخالفت کو اپنی قدرت سے نہیں کیا کمزور و ضعیف کیا خدائی کر گیا طریق سیدوم یہ ظاہر ہے کہ خالق کو اپنی مخلوق کا قبضہ و تصرف کامل ہو کر رہا ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ایک شخص کا قبضہ و تصرف کامل خدائی ہوتا ہے کہ دوسرے کا قبضہ اور تصرف کامل ہو کیونکہ ایک شے پر دو قبضہ کامل کا جمع ہونا ظاہر بطلان، سوال دو شخصوں کا قبضہ و تصرف کامل ایک جگہ ہو سکتا ہے جیسا کہ ایک مکان یا غلام کے دو مالک ہوں اور دونوں کا اپنے قبضہ و تصرف ہو جو اب مطلق قبضہ و تصرف میں کلام نہیں ہے بلکہ قبضہ و تصرف کامل میں گفتگو ہے اور بلا شک جہاں ایک غلام یا مکان کے کئی مالک ہونگے وہاں قبضہ اور تصرف کامل کسی کا بھی ہو گا کیونکہ وہاں ایک دوسرے کی مرضی بدون تصرف نہیں کر سکتا ہے پس جب دوسرے کی رضائے کے تابع ہوا تو قبضہ اور تصرف کامل کہاں ہاں تصرف ناقص اور قبضہ غیر کامل ہر ایک شے کا ایک حصہ ہے جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ اگر عالم کے دو خالق ہوں تو بموجب مقدمہ مذکورہ کے دونوں میں سے کسی کا بھی قبضہ اور تصرف کامل عالم میں ہو گا پس جب تصرف کامل درپور ہے قبضہ نہ ہوا تو بموجب مقدمہ اولے کے خالق ہونا بھی باطل ہو گیا قائل ہذا صانع لی عنہ تعزیر

۱۵ اگر کوئی یوں شبہ کرے کہ کفار کو اسد تعالیٰ کے ساتھ مخالفت کی قدرت ہے بلکہ بالفعل مخالفت کر رہے ہیں پس اس سے اسکی خدائی میں صنعت لازم آیا تو اسکا یہ جواب ہے کہ جن امور میں کہ کفار اسکے ساتھ مخالفت کرتے ہیں ان امور میں اسنے انکو خفا کر رکھا ہے اور جن امور کا وہ ارادہ کرتا ہے اور انکا ہونا چاہتا ہے تو انہیں کسیکو مجال مخالفت نہیں جیسا کہ کفار وغیرہم کو موت و حیات صحت و مرض وغیرہ امور میں کچھ اختیار نہیں جس طرح اسد چاہتا ہے ویسا ہی ہوتا ہے ۱۲ منہ

بدون اندازہ تقدیر طریقی چارہم اگر دو خدا ہوں تو تمام عالم خواب ہو جاوے بلکہ سر سے عالم کا
 پیدا ہونا ہی ناممکن ہو جاوے کیونکہ ظاہر ہے کہ دو شخصوں کا کسی چیز میں اختلاف اسپر وقت ہے
 کہ دو شخص ہوں اور کوئی چیز بھی ہو کہ ہمیں انکی مخالفت ثابت ہووے کسی کے اگر دو شخص
 نہ ہونگے بلکہ ایک ہی ہوگا تو بھی مخالفت نہ پائی جاوے گی کیونکہ مخالفت ایک شخص سے
 مقابل کے ناممکن ہے اور سید طرح اگر کوئی چیز ہی نہ ہو اگرچہ دو شخص ہوں تب بھی مخالفت
 نہ ثابت ہوگی کیونکہ مخالفت کسی کسی چیز میں ہوا کرتی ہے لیکن یہ ثابت ہوتا تو اگر عالم
 لیے دو خدا ہوں اور پھر عالم کو موجود ممکن بھی کہیں تو یہ حقیقت مذکورہ کے میں مخالفت
 پائی جاوے یا ممکن ہو جاوے اور یہ محال ہے کمالا مخفی علی العاقل پس دفع مخالفت کے لیے
 یا نہ وہ خدا نہ کہو گے پس عاقل ہوگا یا عالم کو موجود یا ممکن کہو گے سو یہ باطل ہے کیونکہ
 عالم موجود اور یہی مقصود ثابت ہوا کہ دو خدا کا ہونا باطل ہے اور دلیل
 بعینہ اس آیت میں مذکور ہے لَوْ كَانَ فِيهَا إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ لَئِنْ كَانَ
 بِهِ شَكٌّ لَّفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ لَئِنْ كَانَ إِلَهًُا إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ
 بہت سی آیت قوت ہیں لیکن مقام میں عام فہم سمجھ کر انہیں چند دلیلوں پر اکتانیا اور کلام کو
 طول ندیاں اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا ہر عاقل کی طبیعت میں داخل ہے اور مخلوقات میں سے
 ہر چیز کی گواہی سے یہ امر حاصل ہے کیا خوب کہا ہے کسی سے نفعی کل شے ارشاد
 بدل علی اند واحد یعنی اگر غور دیکھے تو ہر ایک چیز اس عالم کی زبان حال سے اُس کے ایک ہی
 گواہی دے رہی ہے اس لیے جس جگہ انبیاء نہیں گئے اور احکام شریعت وہاں نہیں پہنچے وہاں کو
 لوگوں پر صرف توحید یعنی اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا اور خاص سے معاملات عبودیت برتنا اور
 اُس کے ساتھ کسکو شرابیک نہ کرنا فرض ہے اور قیامت کے روز اسی امر کا اُسے سوال ہوگا اور شرکوں
 کے لیے شرک وبال ہوگا کیونکہ اس امر کو وہ اپنی عقل سے جان سکتے تھے اگرچہ اور احکام

انبیاء علیہم السلام کے نہ انکے سبب نہ پہچان سکتے تھے اور اسی وجہ سے شرک سے نزدیک یا
 سخت جو ہے کہ اُسکے کرنا ایک ہمیشہ جہنم میں جلا یا جاوے گا قال اللہ تعالیٰ لا تغفرو
 انکم لکن بہ وبعفہ ما ذوق ذلک لکن لیس فی اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشے گا اور اُسکے سوا جسے
 چاہے گا بخشے گا اور اسی سبب سے جس میں شرک ہے وہ بالاتفاق سب اہل عقل کے نزدیک
 رو ہے اور ہر شہید کی نزدیک ثابت ہے (اور وہ قدیم ہے) یعنی ہمیشہ سے ہے نہیں
 کہ کبھی پہلے تھا پھر پیدا ہو گیا چنانچہ قرآن میں آیا ہے ہوالاول والاخر یعنی وہ اللہ
 اول حقیقی ہے کہ اُسکے لیے ابتدا نہیں اور آخر حقیقی ہے کہ اُسکے لیے انتہا نہیں کیونکہ اگر
 ازلی اور قدیم نہ ہو بلکہ عدم کے بعد موجود ہو تو بالضرور کسی اور کے پیدا کر نیسے پیدا ہو گا اور وہ
 پیدا کرنا جو عالم میں داخل ہو گا کیونکہ اسکی ذات و صفات کے سوا جو ہے عالم میں داخل ہے
 اور حالانکہ کل علم کا پیدا کرنا لا الہ کے جیسا کہ ابھی ثابت ہو چکا ہے علاوہ اسکے حقیقت
 عالم کا خالق وہی ہو گا کہ جس نے اللہ کو پیدا کیا ہے پس لازم آوے گا کہ بعض عالم نے عالم کو پیدا
 کیا ہے اور یہ محال ہے (اور حسی) یعنی اللہ تعالیٰ زندہ ہے اور صفت حیات اُسکے لیے ثابت ہے
 جیسا کہ قرآن میں آیا ہے ہوالحی العیوم یعنی وہ زندہ اور ہر چیز کا قائم رکھنے والا ہے کہ جسے
 کہ مردہ صانع عالم نہیں ہو سکتا ہے (اور قایم) یعنی اسکو صفت قدرت کی حاصل ہے کہ جسکے
 سبب قدرت پر اثر کرتا ہے موجود کو معدوم اور معدوم کو موجود کر سکتا ہے آسمان کو زمین
 اور زمین کو آسمان اور کافر کو ولی اور ولی کو کافر بادشاہ کو فقیر اور فقیر کو مہذب قادیان کا بادشاہ
 بنا سکتا ہے غرض کسی چیز سے وہ عاجز نہیں ہے ہر چیز کی اسکو قدرت ہے جیسا کہ فرمایا
 آیا ہے ان اللہ علی کل شئ قدير یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے کہ جسکے اگر نہیں
 صفت قدرت حاصل نہ تو لازم آئے کہ وہ عاجز محض اور بیکار رہے جو عالم کا پیدا کرنا

باطل ہو جاوے کیونکہ عاجز سے عالم کا پیدا کرنا محال ہے پس جب تمام عالم اُس کا پیدا کیا ہو
 تو اُس کو مقدور پر قدرت بھی ہے **ف** اہل اسلام کے ماسوائے اکثر فرقوں نے اپنے عقائد
 میں اللہ تعالیٰ کو عاجز سمجھ رکھا ہے چنانچہ حکمائے یونان نے اُس کو انکی مخلوقات
 میں تصرف کرنے سے عاجز سمجھ رکھا ہے کہ آسمانوں کا فنا کرنا یا بلا واسطے مقول عشرہ کے
 عالم پیدا کرنا وغیر ذلک کو اُس سے محال جانتے ہیں اور کہتے ہیں ایسے امور کی اُس کو قدرت
 نہیں ہے نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے پھانسی دیا اور نہایت فحش
 مارا اور عیسیٰ خدا سے بہت آہ و زاری کے ساتھ فریاد کرتے تھے کہ مجھے بچا اور انکے ہاتھ
 سے چھڑا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ عیسیٰ اور روح القدس اور خدا تینوں ملکر ایک ہیں پس
 جب عیسیٰ عین خدا یا جز خدا ہوئے تو گویا خدا یا جز خدا اپنے آپ کو نہ بچا سکا اور خدا اس کو
 ہاتھ سے قتل ہوا تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً یہود کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام شیعوں
 کو قتل کر دیا اور اندر جانیسے یعقوب بن نعیم نے کہتے ہیں کہ اوتار میں اللہ کا حلول
 اور اوتار خود خدا ہوتا ہے حالانکہ رام چندر اوتار کی بیوی کو زبردستی سے راوَن لٹکا کا
 راجہ جھین کر لیا تھا پھر مدت تک اُس کے عشق میں سرگرداں رہا اور پتا نہ لگا آخر جب
 حال معلوم ہوا تو راوَن کو شکست دینا چاہا لیکن نہ وہاں وغیرہ بندروں کی مدد بغیر شکست
 نہ دے سکا معاذ اللہ گویا اُنکے اعتقاد کے بموجب خدا ایک عورت کے عشق میں مبتلا رہا اور
 اُس عورت کا حال معلوم نہوا پھر راوَن کو بدوَن امداد غیر کے نہ مار سکا علیٰ ہذا القیاس
 اور بہت سے اُنکے ہاتھ عقائد ہیں کہ جسے جمیع حیوے اللہ تعالیٰ میں ثابت ہوتے ہیں (اور
 ضرر یہ کہ اُس کو صفت اراد کی حامل ہے کہ جس سے موجود یا معدوم کر نہیں کہیں کہ مقدر
 باوجود اسکے کہ قدرت سب پر برابر ہے جہوقت اور محیط چاہتا ہے خاص کر لیتا ہے نہ

جو چیز ہوتی ہے اس کے ارادے سے ہوتی ہے ازل میں جو ارادہ کر لیا تھا اب اس کے مطابق ہو رہا ہے
 اس کا ارادہ ازل سے اور تعلقات حادث ہیں اور مشیت اور ارادہ ایک ہی ہیں قال اللہ تعالیٰ
 مَا يَرِيدُ مِمَّنْ جِزْرًا وَهُوَ ارَادَهُ كَرَاهٍ هُوَ اسْمُ الْقُدْرَةِ كَرَاهٍ هُوَ اسْمُ الْقُدْرَةِ كَرَاهٍ هُوَ اسْمُ الْقُدْرَةِ
 کرے پھر وہ چیز نو سے ورنہ عجز لازم آوے کسی کے لیے کہ یہ عالم کہ جبکہ نظام سے عقلا کی عقل
 حیران اور یہ گونا گون عجائبات اُس میں کہ جسے حکماء سرگرداں ہیں بدون ارادے کے پیدا کرنا
 محال ہے کیونکہ جو افعال کہ بے ارادے کے خود بخود مثل مرقش کے ہاتھ کی حرکت کے سرزد ہوتے ہیں
 انہیں یہ نظام عجیب یہ نظام غریب نہیں ہوتا ہے پس حکماء کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ سے عالم
 بدون ارادے اور اختیار کے خود بخود باجواب سرزد ہوا، اور یہ عقیدہ اہل کتاب ہنود کا جو کہ
 بعض چیزوں کے پیدا کرنا ارادہ کرتا ہے لیکن اس سے نہیں ہو سکتیں بالکل غلط اور خلاف تحقیق
 ہے اور ان کے قائلین کے تصور فہم پر دلالت کرتا ہے المختصر یہ عالم اور ہر چیز اس کے ارادے
 ازل اور اختیار سے ہوتی ہے (اور علیم) یعنی اس کو صوف علم حاصل ہے کہ جس سے ہر چیز کی
 اس کو خبر ہے کما قال اللہ تعالیٰ بکل شیء علیم اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی خبر ہے پس جس کچھ
 ہو رہا ہے اور ہو گا اور ہو گا سب کو ذرا تفصیل سے روز ازل میں جان لیا تھا کہ فلاں
 فلاں شخص کام کرے گا اور فلاں شخص یہ کچھ ہو گا یہاں تک کہ اگر ساتویں تہان پر یا تحت اشتری
 پیشہ اپنے پر کو ہلاک یا کوئی شخص اپنے دلیں کس طرح کا و سو لا وہ بھی اس کو معلوم بہت بر علم
 کہ فرہ پوش نہایت کہ پیدا و پنہاں بزدشن کمیت کہ کسی کے عالم کا پیدا کرنا اور پھر اس کو باقی
 اور تربیت کرنا اور حساب ہر شخص کے حاجات روا کرنا بدون علم کے محال ہے پس بعض حکماء کو
 یونان کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ زید و عمر و غیرہ جزئیات کو علی وجہ انکلی عام طور سے جانتا ہے اور
 تفصیل سے ان کو اوقات مخصوصہ لالت مخصوصہ میں نہیں جانتا بالکل غلط ہے ف

یہود و مشرک و نصاریٰ کے عقائد سے بھی مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بعض بیرونی چیزیں
 لغو و برباد نہ (اور سمیع) یعنی شکر شنوائی کا وصف حاصل ہے کہ اُس کے ہر چیز کی آواز اور ہر چیز کی
 ہر کام کی آواز سے خواہ ساتویں زمین پر چھوٹی کی پانچویں آواز ہو خواہ ساتویں آسمان پر پیشہ سے کوئی
 کے پر کی آواز ہو خواہ کوئی آہستہ کچھ کہے یا پکار کر کہے وہ سب سنتا ہے جیسا کہ قرآن مجید
 میں ہے **ان الله سمیع حلیم** یعنی اللہ تعالیٰ سننے والا اور خیر دار ہے کس لیے کہ ایسے صانع
 عالم اور جہان مالک کا یہ ہونا بڑا عیب اور سخت نقصان ہے (اور بصیر) یعنی شکر و
 بصارت حاصل ہے کہ جس کے سب سے ہر چیز کو دیکھتا ہے خواہ کوئی چیز اندھیر میں ہو خواہ جگہ
 میں خواہ نزدیک یا دور خواہ رات میں خواہ دن میں خواہ کسی قدر چھوٹی ہو خواہ بڑی سب کو سر
 میں بلا تفاوت ایکساں دیکھتا ہے کیونکہ میں کوئی شے اُس سے چھپی ہوئی نہیں ہے کیونکہ اُس سے
 یہ وصف نہ ہوتے تو وہ اندھا کہلاؤ اور اندھا ہونا ایسے صانع عالم کے لیے عیب اور سخت نقصان ہے
 لہذا قرآن مجید میں بھی یہ صفت اُس کے واسطے اکثر آیات میں ثابت ہے **از انجملہ یہ آیت** ہے
انہ یکل شیء بصیر یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے کوئی شے اُس کی نظر سے نہ بچا
 نہیں ہے **ف معز لہ** کہتے ہیں کہ اللہ کے سمیع اور بصیر کے جو اس نے اپنی ذات کے لیے ثابت
 کی ہے اور قرآن میں اس کا ذکر فرمایا ہے علم مراد ہے پس **ان الله سمیع و بصیر** کے یہ معنی
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ خبر دار ہے کیونکہ سمیع اور بصیر اعضاء سے تعلق رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ اعضاء
 اور جسم سے پاک ہے ہماری طرف سے یہ جواب ہے کہ بطرح اللہ تعالیٰ کی ذات اور جمیع
 صفات مخلوقات کی ذات اور صفات کے غیر ہے بطرح انکی سماعت اور بصارت بھی خلق
 کی سماعت اور بصارت کے بالکل غیر ہے البتہ مخلوقات کو سماعت اور بصارت میں اعضاء
 احتیاج ہے نہ اُس خلق کو حاصل اُس کے لیے ایسی سمیع و بصیر نہیں ثابت کرتے ہیں جو ممکنات

یہ اس ضعیف شبہ سے قرآن کی آیات صریحہ کا تاویل کرنا جائز ہے (اور متکلم ہے) مفہوم
یعنی اسکو کلام کریم کی صفت حاصل ہے کہ جس سے کلام کر سکتا ہے پس جس سے جس طرح چاہتا ہے
کلام کرتا ہے جس چیز سے چاہتا ہے منع کرتا ہے اور جسکا چاہتا ہے حکم کرتا ہے اور جس چیز کی
چاہتا ہے خبر دیتا ہے کیونکہ گونگا ہونا ایسے صانع مالم فاعل مختار کے لیے انتظام ماکم واسطے
محل ارفاع صل کے حق میں بڑا سخت عیب ہے ہذا قرآن مجید میں سے اپنے واسطے اس صفت کو کثرت
نما بت کیا ہی از انجملہ آیات ہے وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكَليمًا یعنی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ سے کلام
کیا تھا پس مطلقاً کلام کرنا سب اہل سلام کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے اور اسکی حقیقت میں
کہ کیونکر ہے اور کس طرح ہے البتہ اختلاف ہے اور اس میں کل نوقل ہیں سب کو مل علی قاری نے
فقہ اکبر کی شرح میں تفصیل سے لکھا ہے سواہل حق کے نزدیک جو کلام کہ خدا کی صفت ہے
وہ حروف اور آواز سے مرکب نہیں ہے بلکہ وہ صرف معانی ہیں جو اسکی ذات پاک سے قائم ہیں
اور اسکو کلام نفسی کہتے ہیں کیونکہ کلام اصل میں مضمون اور معانی ہی کو کہتے ہیں چنانچہ خط و
کتاب ہے ۱۰ اَللّٰم لَفِي الْفَوَادِ وَانْمَا: جَعَلَ لِلّٰسَانَ عَلَى الْفَوَادِ لِسَانًا کلام نفسی
ہوتا ہے اور زبان اُس کے مضمون پر دلالت کرتی ہے لہذا مجازاً الفاظ اور صورت جو مرکب
ہوتے ہیں اسکو بھی کلام کہتے ہیں پس ہم لوگ اس مضمون کو کہی زبان ظاہر کرتے ہیں کہی
کہ کتب و تہی میں کہی اشارت ظاہر کرتے ہیں پس سبب اللہ کا جو کیا کلام میں محتاج نہیں ہے بدون زبان کے
کلام کرتا ہے پس جب زبان اسکا کلام نہیں تو الفاظ اور صورت بھی نہیں ہاوی می جو ہے کہ
اللہ کی جس طرح اور صفات ازلی ہیں اسی طرح سے صفت کلام ہی ازلی اور قدیم ہیں اگر
اسکے کلام الفاظ اور حروف سے مرکب ہو تو قدیم نہ ہے کس لیے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ
کسیکے پیچھے نہیں ہوتی ہے اور کلام لفظی میں تقدیم و تاخیر موا کرتی ہے مثلاً رید میں

نئے ادا نہ کر لیں گی علیٰ ہذا القیاس پس یہ کلام لفظی جو حرف و صوت کے مرکب سے
 کی گئی صفت نہیں سوال اگر کلام نفسی ہی چکی صفت ہے تو قرآن مجید کی عبارت عربیہ کا
 کلام نہیں ہے پس اس کو کلام خدا کہنا نہ چاہیے حالانکہ باتفاق جمہور اہل اسلام جو قرآن مجید
 کی عبارت کو کلام الہی کہتے قطعی کافر ہے اور قرآن میں بعض جا کفار سے معاف کیا گیا
 کہ اگر تم سچے ہو تو ہمارے کلام کی مانند بنا لاؤ اور معارضۃ الفاظ اور عبارت کے ہی ہو کر تا ہی
 جواب کلام خدا کے دو معنی ہیں ایک کلام نفسی جو قدیم ہے لیت صفت ازل سے ایک
 اس کو حاصل ہے اس کے سبب سے چاہتا ہے کلام کرتا ہے جیسا کہ ہم کو صفت کلام حاصل
 ہے اور ہر وقت ہمارے ساتھ ہے گو ہم کسی سے کلام نہ کریں لیت صفت کلام بالاتفاق ازل سے
 ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے سو یہ کلام الہی اس سبب سے ہے کہ چکی صفت ہے دوسری الفاظ
 اور عبارت قرآن کی ان کو کلام الہی ہو جاتا ہے کہ یہ سو خدا کے کسی اور کی تالیف
 اور تصنیف نہیں بلکہ ان کو حاصل اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے پس اس معنی سے الفاظ اور
 عبارت قرآن مجید کی ہی کلام الہی ہے سو بیشک اس کا کلام الہی نہ کہنے والا بالاتفاق کافر
 ہے اور اسے معارضہ ہی درست ہے پس قرآن مجید اور پہلی کتابیں جو انبیاء علیہم السلام
 نازل ہوئی تھیں سب کلام الہی ہیں بعض محققین اہل حدیث کا یہ مذہب ہے کہ خدا کے کلام میں
 تنفیذ اور صوت ہی ہے کہ جب کو مخاطب سن لیتا ہے اور یہ قدیم ہے کیونکہ قدیم نوع کلام کو
 کہتے ہیں اور صوت خاصہ اور الفاظ مخصوصہ کو قدیم نہیں کہتے ہیں پس ان کے حادث ہونے
 سے اس مطلق کا حادث ہونا لازم نہیں آتا ہے جیسا کہ مطلقاً خالق ہونا اس کے لیے صفت
 قدیم ہے باوجودیکہ اس کے تعلقات حادث ہیں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا ہے کہ اس کے
 لیے زبان مضغ گوشت ہی ہو کیونکہ اس کے الفاظ اور صوت ہمارے الفاظ اور صوت کی

طرح نہیں ہے بلکہ جیسا اسکی ذات کے مناسب ہو سی طرح سے ہے نقلہ ملام علی نقاری
 فی شرح فقہ اکبر و قال ہذا ہولما تور عن ائمتہ الحدیث و سننہ انتہی (اہل حق کے نزدیک
 قرآن مجید قدیم ہے) اہل سنت معافی اور مضامین کا اعتبار کر کے قرآن کو قدیم اور اسکی
 صفت قرار دیتے ہیں معتزلہ اس کے الفاظ اور عبارت پر نظر کر کے منکوحہ حادث کہتے ہیں تقدیم
 و تاخیر الفاظ کا اور تیس برس میں نازل ہونا قدیم ہونکی معافی ہے اور حادث ہونے پر لا
 کرتا ہے الیہ معتزلہ کا یہ شبہ بعض جنبی لوگوں پر وارد ہوتا ہے کہ وہ الفاظ اور معانی
 کو قدیم کہتے ہیں جبہ و اہل سنت پر یہ شبہ ہرگز وارد نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ وہ الفاظ کو
 قدیم نہیں کہتے ہیں اور قدیم و تاخیر الفاظ میں نہ کہ معافی میں اسد علم زیادہ تحقیق
 اس مسئلہ کلام کی بڑی کتابوں میں ہے جسکو منظور ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں اسکی گنجائش
 نہ ہتی لہذا قدر قلیل پر اکتفا کیا و ان صفات مذکورہ کو صفات ذاتیہ اور مہیات لیسفا
 بھی کہتے ہیں انکا اور صفات باری تعالیٰ پر رتبہ مقدم ہے کیونکہ مثلاً اس کے لیے حیات نہ
 تو خدا نہ ہے پس جب حیات پہلے ہوگی تب کچھ اوصاف پائے جائیں گے گویا صفت حیات
 اور صفات کی اصل پھیری علیٰ ہذا القیاس ب صفات فعلیہ کو ذکر کرتا ہوں (اور وہ
 ملکون ہے) یعنی پیدا کرنیکی صفت منکوحہ اصل ہے صفات ذاتیہ کے سوا اسد تعالیٰ کے
 جس قدر اوصاف میں جیسا مارنا جلانا روزی دنیا تندرست و بیمار کرنا عزت و ذلت دینا
 علیٰ ہذا القیاس انکو صفات فعلیہ کہتے ہیں ہمارے نزدیک صفات فعلیہ اور ذاتیہ میں
 یہ فرق ہے کہ جس خاص صفت سے وہ موصوف ہوا اور اسکی ضد سے موصوف نہ ہو کے تو
 وہ ذاتیہ ہیں جس طرح کہ علم پس اسد تعالیٰ اس سے موصوف ہوتا ہے اور اسکی ضد جہل اس سے
 موصوف نہیں ہو سکتا ہے کیونکہ اسکو کسی حال میں جاہل نہیں کہہ سکتے اور جو صفات ایسی ہیں

کہ آئے اور انکی خدمت سے دونوں کے ساتھ وہ موصوف ہو سکے سو وہ فعلیہ میں جیسا ماننا جلانا
 رزق دینا پس شکور مد کا ماریوالا اور عمر کو نہ ماریوالا اسکی حالت حیات میں کہہ سکتے ہیں
 کذا فی شرح فقہ اکبر سو یہ صفات فعلیہ صفت تکوین میں داخل ہیں تو یادہ ان سب کا مجمل
 ہے اور یہ سب اسکی تفصیل میں ہیں پس اگر اسکو یہ صفت حاصل ہو تو وہ صانع عالم ہو سکے
 اور مکار ہو جاوے قال الما مرہ اذا اراد شیئا ان یقول له کن فنکون
 یعنی اس کے کن کہتے ہی ہر چیز کہ جسکا وہ ارادہ کرتا ہے ہو جاتی ہے کچھ دیر اور زمین پر
 کسی سامان اور سباب اور معین مددگار کی حاجت نہیں ہے (صفت تکوین بھی
 اور صفات ذاتیہ کی مثل زلی ہے لیکن عالم کو اور ہر چیز کو
 اس کے وقت پر پیدا کیا ہے) البتہ تعالیٰ کی سب صفات خواہ ذاتیہ خواہ فعلیہ
 ازلی ہیں یعنی ازل سے خدا تعالیٰ ان صفات موصوف کے یہ نہیں کہ پہلے خدا تھا
 میں یہ صفات تھے پھر ہو گئے بلکہ جب سے وہ ہے تب سے اس کے یہ صفات بھی ہیں کیونکہ
 اگر ازل میں اس کے صفات نہ ہوں تو لازم آوے کہ وہ ازل میں ان صفات کے خالی تھا کہ کسی
 سبب سے یہ صفات اسکو حاصل ہوئے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نسبت محال اور نقصان ہے اور ازل میں
 جبکہ زمین آسمان کچھ نہ تھے شکو حیات ہی تھی اور ارادہ اور قدرت اور علم اور سماعت اور بصر
 اور کلام بھی تھا علیٰ ہذا القیاس صفت تکوین بھی موصوف تھا سوال صفت تکوین
 بے کمونات کے کیونکہ ازل کی ہوگی حالانکہ کسی تکوین کو بھی ازل نہیں کہتے ہیں مثلاً صفت
 تکوین کی ایک قسم رزق دینا ہے پس جب تک کوئی شخص کہ جسکو رزق دیا ازل میں تھا
 جاوے گا رزق دینا بھی ازل میں ثابت ہوگا علیٰ ہذا القیاس علم کا اور اسکی ہر ہر چیز کا مثلاً
 کرنا ہی اسکی صفت ہے حالانکہ عالم ازل نہیں ہے نہ اسکی کوئی چیز ازل ہے جواب

صفات فعلیہ کا ظہور البتہ غیر پرہیز و قوت سے کہ جب تک کوئی غیر ہوگا یہ صفت ظاہر ہوگی اور خود صفت کسی پر موقوف نہیں مثلاً ایک شخص کو لکھنا خوب آتا ہے اور یہ صفت اسکو ابتداء سے حاصل ہے سو یہ صفت ظاہر ہوگا کہ وہ کچھ لکھے گا اور خود وصف لکھنے پر موقوف نہیں اگر تمام عمر نہ لکھے گا جب بھی اُسلوہ وصف حاصل ہوگا پس اگر کوئی چیز ازلیں موجود نہ تھی اور کسی مکون کی وہاں نہ تھی لیکن چھو وہ صفت تکوین انہیں حاصل تھی پس تو یہ لازم آیا کہ صفت تخلیق ازلی ہو اور نہ یہ کہ مکونات ازلی ہو جاویں بلکہ ہر مکون کی اُسکے وقت پر تکوین کی آہان وزمین کو بھی ایک وقت خاص میں بنایا علی ہذا القیاس (ازل سے اپنی اسکی صفات بے تفاوت آئیں موجود ہیں) اسکی صفات کا ازلی ہونا تو پہلے ہی ثابت ہو چکا ہے اور ابدی ہونا اسلئے کہ جو قدیم اور ازلی ہوتا ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتا ہے پس اسکی صفات بھی کبھی فنا نہ ہوگی پس ثابت ہوا کہ ابدی ہیں کیونکہ ابدی وہ کہ جو کبھی فنا نہ ہو اور ہمیشہ سے دو سر یہ وجہ ہے کہ اگر اسکی صفات کبھی اُس سے دور ہو جاویں تو لازم آئے کہ اسوقت وہ ان صفات سے خالی ہو اور یہ واجب تھا کہ اسلئے محال ہے قال اللہ تعالیٰ ھو الاول والآخر یعنی وہ اول حقیقی یعنی ازلی ہے اور آخر حقیقی یعنی ابدی ہے پس جب وہ ابدی اور ازلی ہوا تو اُسکے صفات بھی ابدی اور ازلی ہیں کیونکہ اُسکے صفات کے کسی وقت میں پایا جانا محال ہے پس تفاوت اور تغیر بھی اسکی صفات میں محال ہے کیونکہ تغیر یا تو یوں ہوگا کہ اُسکی کوئی صفت بالکل جاتی ہے سو یہ محال ہے اور منافی ابدیت یا کوئی صفت کم یا زیادہ ہو جائے سو یہ بھی محال ہے کیونکہ زیادہ ہونا دلالت کرتا ہے کہ پہلے یہ صفت ناقص تھی اور نقصان اسکے لیے منافی وجوب ہے

اور کم صفت کا ہونا تو صریح ابطلان ہے پس اُسکی حیات اور علم اور قدرت و ارادہ و سمع و بصر و کلام و تکوین ازل سے ابد تک یکساں ہیں کبھی اُنہیں کمی یا بڑھائی نہیں ہوتی اور نہ ہوگی ہاں ممکنات میں تغیر ہوتا ہے مثلاً زید اگر پہلے کافر تھا پھر مومن ہو گیا یا کھڑا تھا بیٹھ گیا یہ زید میں تغیر ہوا علم الہی میں کچھ بھی تغیر نہیں آیا علیٰ ہذا القیاس اُسکی صفت تکوین ہی ازل سے ابد تک یکساں ہے جب اُسنے زید کو پیدا کیا یا عمرو کو بیمار کر دیا تو اُسکے پیدا کرنے کی اور بیمار کرنے کی صفت ہمیشہ سے ہے اور کچھ تفاوت ہی اُس میں نہیں ہے لیکن اُسکے تعلقات حادث ہیں و اللہ تعالیٰ سب عالم کا خالق اور صانع ہے پس جب طرح اُسکی ذات کسی کے ساتھ مشابہ اور کیسیکی مانند نہیں ہے جیسا کہ قرآن میں ہے پس کشد شے یعنی اُسکی ذات اور صفات میں کوئی شے اُسکی مثل نہیں بلکہ سب الگ ہے اسی طرح اُسکے اوصاف بھی کیسے اوصاف کے ساتھ مشابہ ماند اور متحد الحقیقت نہیں ہیں پس اُسکی زندگی ہماری زندگی کی طرح نہیں ہے اور اُسکی قدرت اور اُسکا ارادہ اور علم ہی ہماری قدرت اور ارادے اور علم سے مشابہ نہیں ہے اور اُسکا سنا اور دیکھنا اور کلام کرنا ہی ہمارے سُننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کے غیر ہے ہم کان سے سنتے ہیں اور آنکھ سے دیکھتے ہیں اور زبان سے بولتے ہیں وہ واجب الوجود جس نے ہمارے گوشت کے ٹکڑے میں حکم کان کہتے ہیں ایک قوت سماع رکھ دی ہے اور دوسری جا قوت بصر اور تیسری قوت نطق رکھ دی ہے بے کان کے سنتا ہے اور بے آنکھ کے دیکھتا ہے اور بے زبان کے بولتا ہے اور ان اعضا کا محتاج نہیں ہے پس اُسکے اوصاف میں

اور ہمارے اوصاف میں لفظ میں شرکت ہے اور دونوں کی حقیقت جدی ہے
 سننا ہمارے لیے ہی ثابت ہے اور اُس کے لیے ہی لیکن اُسکا سننا ہمارے سننے سے منفی
 ہے فقط نام سننے کا دونوں کو شامل ہے فصل تشریحات کے بیان میں (وہ کسی
 کشتی میں محتاج نہیں ہے) اپنی ذات اور صفات اور کسی کا میں کسی کا
 محتاج نہیں ہے کیونکہ اُسکی ذات اور صفات کے سوا سب لہم میں اعلیٰ ہیں اور کل عالم
 اُسکا محتاج اور بنایا ہوا ہے پس اگر اُسکو کسی چیز میں کیسی طرف حاجت ہو تو لازم آئے
 کہ اللہ اپنے محتاج کا محتاج ہو جائے اور یہ محال ہے لہذا اُس کے سوا ہر چیز ممکن ہے اور وہ
 واجب کما قال تعالیٰ اِنَّهَا النَّاسُ اَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ اِلَى اللّٰهِ وَاللّٰهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ
 یعنی تم سب لوگ اللہ کے محتاج ہو اور وہ ہر چیز سے بے پروا یعنی اپنی ذات اور صفات میں
 غیر محتاج اور سارا گیا ہے (اور نہ عرض ہے) عرض وہ ہے کہ جو کسی اور میں ہو کر یا باہر
 جیسے سیاہی سفیدی کہ بدون کسی جسم کے ہرگز نہیں پائی جاتی ہے پس اگر اللہ
 بھی ایسا ہو تو اُسکو غیر کس طرف احتیاج ثابت ہو جائے اور یہ محال ہے کما مقرر
 (اور نہ جسم ہے) جسم اُسکو کہتے ہیں کہ جس میں لُنبان چُورانِ دل ہو جیسا درخت
 پتھر آدمی وغیرہ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ہر جسم میں اجزا ہوا کرتے ہیں اور کوئی جسم اجزا
 کے نہیں ہوتا ہے خواہ وہ ہتھولی و صورت ہوں خواہ وہ اجزا لایہ تجرے ہوں خواہ اجزا
 ثنائیہ اربع عناصر آب آتش ہوا خاک ہوں مثلاً پس اگر اللہ کے لیے ہی بدن ہو تو
 اُسکو ہی اپنے اجزا کی طرف حاجت ہو جائے اور اجزا کا محتاج کہلاؤ دوسرے جو چیز اجزا
 مرکب ہوتی ہے تو ضرور کسی مرکب کے ترکیب دینے سے ہوتی ہے کیونکہ آپ آپ اجزا جمع نہیں
 ہو سکتے ہیں پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو کسی اور شخص کے ترکیب دینے والے کس طرف حاجت ہو جائے

تیسرے مرتبہ حادث ہوتا ہے پس اگر خدا کے لیے بدن ہو تو مرکب ہونیکے سبب قدیم نہ ہے بلکہ حادث ہو جاوے گا نصاریٰ اور یہود کس رے سمجھتے ہیں کہ اللہ کا کو اجزا سے مرکب ہوتا ہے اور یہودی اسکے لیے بدن ثابت کرتے ہیں (پیش اس کے لیے کوئی رنگ نہ ہو) کیونکہ رنگ اور بو خاص جسم میں پیدا ہوا کرتی ہیں اور بدون بدن کے رنگ اور بو نہیں پائی جاتے ہیں پس جب اللہ کا اسکے لیے بدن نہیں تو رنگ اور بو بھی نہیں پس وہ سیاہ نہ سفید نہ زرد نہ نیلا مثلاً اس میں خوشبو نہ بدبو نہ نہ لہا ہے نہ پست قدر نہ بلاء نہ مٹا نہ گرم نہ سرد نہ سخت نہ نرم ہے (نہ اسکے لیے مکان) کیونکہ مکان جسم دار چیز کے لیے ہوتا ہے اور وہ اللہ کا جسم سے پاک ہے پس نہ وہ آسمانوں میں ہے نہ زمین میں مشرق میں نہ مغرب میں بلکہ تمام عالم اسکے آگے ایک ذرہ کے برابر ہے پس اس میں کیونکہ سماوے لیکن ہر جگہ ہکا ظہور ہے کوئی جا اس سے غائب نہیں ہر جگہ اور ہر مکان

لہ نصاریٰ کے ہاں خدا کے تین جزو ہیں ابا بن روح القدس ہنود کے ہاں تین مہادیب برہما شکر اتین جزو ان تینوں جزو سے کچھ نام خدا ہے قطع نظر اس خرابی کے کہ جو مرکب ہوتا ہے وہ حادث ہوتا ہے اور اجزا کا محتاج اور کسی چیز کا پیدا ہوا ہوتا ہے یہ کتنی حائق ہے کھانا کے جزو کو جدا جدا ہی کہتے ہیں اور پھر خدا کو دیکھا ہی پورا جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ جہاں مجموعہ میں سے ایک جزو جدا ہوا مجموعہ فوت ہوا اور بے زیادہ یہ مذہب بدتر از گناہ ہے کہ انکو اوصاف ہی کہہ سکتے ہیں اور غرض انکو اس میں مخلصی دہنوتی ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ وصف اپنے موصوف سے جدا جسم ہو کر جدا ہوا نہیں کرتا سو حالانکہ ابرہہ دنیا میں ناکیاں کیا اور یہاں پانچ نصاریٰ ہاں ثابت ہو ملی نذا القیاس ہر جگہ اپنی بیٹی سرستی سے زنا کرنا اور مہادیو کا پانچ سے بچ کر لڑنا اور شکر کا جلد ہر کی جوڑو مرکب حرام ہونا ہنود کے ہاں ثابت ہے سو اہل اسلام کے فقرہ لے اللہ تعالیٰ میں نہایت عیوب قائم کر کے ہیں نصاریٰ اور یہود اور یہودی تو یہ کچھ سمجھ رکھا ہے حکماء یونان نے ماجر مختص سمجھا ہے کہ بے اختیار صیا کہ عشر سے ہر بلحاظ عالم اس سے پیدا ہوا ہے اور پھر اسکے فنا پر قادر نہیں اور اسکو چاہل ہی سمجھتے ہیں کہ اسکو جزئیات کا حال معلوم نہیں سبحان اللہ عا لہ صفا ۱۲ منہ

besturdubooks.wordpress.com

ہرگز نہیں کہ مجسمہ کی مانند اس بات لیس کشائشی کا انکار نہ لازم آجے کیونکہ وہ کسی ممکن کی
 مثل اور مانند نہیں جمہور امت اور ائمہ اربعہ کا یہی عقیدہ ہے چنانچہ فقہ اکبر میں امام اوصینیہ علیہ
 فرماتے ہیں فما ذکرہ فی القرآن من ذکر الوجه والید والنفس العین فہو لہ صفات ولا نقاب
 ان یدہ قدرتہ او نعمتہ لان فیہ البطلان للصفۃ و ہو قول اہل القدرۃ الاعتزال و لکن یدہ
 صفۃ بلا کیف انتہی کہ قرآن میں جو اللہ تعالیٰ نے وجہ اور ید اور نفس اور عین ذکر کیا ہے
 یہ سب ایسی صفات ہیں اور معتزلہ اور قدریہ کی طرح یوں نہ کہنا چاہیے کہ ہاتھ سے مراد ایسی
 قدرت اور نعمت ہے کیونکہ اسے اللہ کی صفات کا باطل کرنا ثابت ہوتا ہے پس یہ مراد ایسی
 ایک صفت ہے کہ ہم اسکی کیفیت نہیں جانتے ہیں امام مالک سے بھی ایسا ہی منقول ہے
 اور امام احمد حنبل اور امام شافعی اور جمہور محدثین کا بھی یہی مذہب ہے کذا فی النظامیہ (نہ
شکل و صورت) کیونکہ صورت و شکل جسمانی چیز کے لیے ہوتی ہے اور وہ جسم سے
 پاک ہے پیش وہ آدمی کی صورت پیہ نہ جن کی نہ ہر و شجر کی نہ کسی اور شے کی پس بعض
 کم علم کہتے ہیں کہ خدا پیر کی شکل میں آتا ہے بلکہ پیر ہی خدا ہو جاتا ہے یا رسول کی صورت
 خدا آتا تھا صاف کفر اور صریح گمراہی ہے (نہ اسپر زمانہ گذرتا ہے) کسی کے زمانہ حادث
 چیزوں کے لیے ہوتا ہے کیونکہ متکلمین کے نزدیک زمانہ ایسے متحد کو کہتے ہیں کہ جس سے دوسرے متجدد
 اندازہ کیا جاوے اور حکماء کے نزدیک مقدار حرکت فلک کو زمانہ کہتے ہیں پہلی صورت میں
 اسکا متحد ہونا دوسرے میں حدود ثابت ہوتا ہے سو وہ حادث نہیں ہے پس ہکویوں
 نہ کہیں گے کہ سورب کا ہے یا ہر رربس کی عمر کہتا ہے یا لاکھ کی علی ہذا القیاس (نہ بڑھا
 ہے نہ جوان ہے) کیونکہ بڑھا اور جوان ہونا جسمانی اور زمانی چیزوں کے لیے مخصوص ہے اور
 زمانی ہے نہ جسمانی (کھانے پینے پیشاب پاخانے اور صحت و مرض اور

خوشی و رنج وغیرہ سے پاک ہے) کیونکہ یہ سب چیزیں حادث اور زمانی چیزوں میں
پائی جاتی ہیں اور وہ حادث اور زمانی نہیں ہے، پس ان چیزوں سے ہی پاک ہے، علیٰ ہذا القیاس
منید اور اونگھ اور سب لذت وغیرہ سے جو حادث اور زمانی چیزوں کے خاص ہیں پاک اور
متبرک ہے (اور نہ جوہر ہے) تشکیل کے نزدیک جوہر جز لا یتجزی یعنی جسم کے نہایت
چھوٹے ٹکڑے کو کہ پھر اسکا جز نہ بن سکے کہتے ہیں اور جوہر فرد بھی اسکا نام کہتے ہیں اور حکماء
کے نزدیک جو خارج میں کسی اور دوسری چیز میں ہو کر نیا پایا جائے اسے جوہر کہتے ہیں پس
جوہر بھی نہیں ہے کیونکہ تشکیل کا جوہر کسی جسم کا جز ہوتا ہے سوائے اسکا کسی چیز کا جز نہیں ہے
اور حکماء کا جوہر بھی ممکنات میں داخل ہے سوائے تعالیٰ ممکن نہیں ہے بلکہ واجب ہے لہذا جوہر
نہ کہنا چاہیے۔ (اور نہ وہ کسیکا ہجنس اور نہ کسیکے ساتھ مشابہ نہ کسیکے سا
متحد ہے) کسیکے کہ اگر اس کے لیے کوئی جنس ہو تو آپس میں تمیز اور فرق کسی فصل سے
ہوگا پس اسکا مرکب ہونا لازم آویگا اور یہ محال ہے اور کوئی اسکی مانند بھی نہیں ہے کیونکہ
اگر ہو پس یا تو ذات میں اس جیسا ہوگا یا صفات میں ذات میں ہونا تو محال ہے کیونکہ
پھر توحید نہ رہے گی حالانکہ وہ ثابت ہو چکی ہے اور صفات میں یہی نہیں ہو سکتا کیونکہ
اسکے سوا جو ہے وہ عالم یعنی مخلوق میں داخل ہے اور مخلوق میں سے ایسا کوئی نہیں کہ اسکی
صفات اسکی مانند ہوں نہ کسیکا علم اس کے علم کے برابر ہے کیونکہ اسکا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم
عالم اس کے نزدیک حاضر ہے سو وہ سب کو ہر وقت میں کیسا جانتا ہے مخلوق میں سے
بات کسیکو محال نہیں خواہ کوئی ولی ہو یا نبی یا فرشتہ علیٰ ہذا القیاس اسکی قدرت
وارادہ و حیات وغیرہ صفات سے بے مثل ہیں اگر مخلوق میں حیات یا قدرت یا ارادہ ہے
تو اسکی طرف سے خود نہ کسی میں قدرت ہے نہ حیات نہ ارادہ مثلاً اس میں ولی نبی فرشتہ

سب یکساں ہیں اور متحد بھی اُسکے ساتھ کوئی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر کوئی ہوگا تو مخلوق
 میں سے ہوگا اور مخلوق اور خالق کا ایک ہونا صریح ابطال ہے بعض نادانوں کا یہ قول کہ
 انسان حجر و شجر جو کچھ ہے سب ہی ہے صریح کفر ہے بعض صوفیہ کرام جو وحدت الوجود کے
 قائل ہیں سو اس سے بھی یہ نہیں بتا رہا کہ یہ مخلوقات عین خالق ہے کس لیے کہ وہ جدا الوجود
 کے قائل ہیں جبکہ معنی یہ ہے کہ سب کی ایک ہستی ہے یعنی اللہ کی ہستی سے خلق موجودہ اور
 فی نفسہ کچھ نہیں نہ کہ وحدت الوجود کے قائل ہیں اور جس سے صاف کفر لازم آدو مثال
 اسکی یہ ہے کہ جب آفتاب نکلتا ہے تو درودیاں اور جن رشتاف چیزیں ہیں سب منور
 ہو جاتی ہیں اور جب وہ غروب ہوتا ہے تو سب میں اندھیرا آ جاتا ہے پس کہہ سکتے ہیں کہ
 ان سب منور چیزوں میں ایک ہی نور چمکتا ہے یعنی آفتاب کے نور سے منور ہیں لیکن منور
 الگ الگ ہیں پس آفتاب اور ہے در اور ہے شفاف چیزیں آئینہ وغیرہ اور میں انکو کوئی عامل
 ایک کہہ سکتا پس یہ بعض صوفیہ کرام کا مذہب ہے اور اگر کوئی کہے کہ وحدت الوجود خالق
 اور مخلوق کا ایک ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہم کہتے ہیں یہ صاف کفر ہے خواہ یہ کیسے
 مذہب ہو اور کوئی اسکا قائل ہو ہم قرآن پر ایمان لائے ہیں وہ اسکی مخالفت ہے
 (نہ وہ کسی چیز میں حلول کرتا ہے نہ کوئی اور چیز میں حلول
 کر سکتی ہے) ایک چیز کے دوسری چیز میں سما جانے اور پیوست ہو جانیکو حلول
 کہتے ہیں جیسے کپڑے میں سیاہ یا سفید رنگ پیوست ہو جاوے سو اللہ تعالیٰ کی نسبت
 حلول محال ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ کسی چیز میں حلول کرے تو حال اپنے محل کا بطرح
 محتاج ہوتا ہے وہ ہی ہو اور یہ اس کے لیے محال ہے اور اگر کوئی اور اس میں حلول کرے
 تو وہ محل اور قابل ہو جاوے اور قبولیت اور اتحاد ممکنات کا خاصہ پس اللہ تعالیٰ

کسی چیز میں سطح سے نہیں ہے کہ جیسے برتن میں پانی یا کپڑے پر رنگ موتا ہے یا گرم پانی سرد میں مل کر ایک ہو جاتا ہے دو نو میں فرق نہیں ہوتا ہے یا برف پانی میں گھل کر ایک ہو جاتا ہے نہ کوئی اور چیز انہیں سطح سے مل سکتی ہے پس جو کم عقل لوگ کہتے ہیں کہ ممکنات خصوص بندہ کامل ولی اسکی ذات میں سطح ملتا ہے جیسا برف پانی میں قطرہ دریا میں یا اولیا اللہ اور اعدا ایک ہی ہیں کیونکہ وہ اسکی ذات میں حلول کرتا ہے اور انکے اندر سما جاتا ہے سو یہ بالکل غلط اور صاف کفر ہے (اسکی ذات اور صفات کو کبھی فنا اور تغیر نہیں ہے) دلیل عقل اسکے پہلے آچکی ہے قال اللہ کلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ یعنی اسکی ذات کے سوا ہر شے فانی اور ہلاک ہونیوالی ہے پس اسکی ذات مع صفات ہمیشہ باقی رہیگی وقال وَبَقِيَ وَجْهٌ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ یعنی اللہ جلالت اور اکرام والا ہمیشہ باقی رہیگا (نہ وہ کسی کی اولاد سے ہے نہ کوئی اسکی اولاد سے ہے) کیونکہ اولاد میں اور ماں باپ میں مجنس ہونا ضروری ہے پس اگر اس کے لیے اولاد ہوگی تو باضرور اس کے مجنس ہوگی اور اگر وہ کسی کی اولاد سے ہوگا تو اس میں درستی ماں میں باضرور مجنس ہوگی اور یہ ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی چیز مجنس نہیں ہے جیسا کہ اسکا بیان گذرا پیش کوئی اسکی اولاد سے نہ ہو کیونکہ اس کے ماں ہے نہ باپ نہ کوئی بھائی برادر ہے نہ کوئی اسکا ہم قوم ہے نہ ہم کفو ہے نہ اس کے لیے بیٹا ہے نہ بیٹی ہے نہ وہ نر ہے نہ مادہ ہے قال اللہ تعالیٰ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَكَوْنُ لَكَ كُفُوًا أَحَدٌ کہ اسے نبی اللہ کا بیٹا اور بھائی نہ ہے نہ کسی کو جانا کسی نے اس کو جانا اور نہ کوئی اسکا کفو ہے نصاریٰ کس قدر اپنی امور میں احمق ہیں کہ جیسے علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں (کوئی چیز اس پر واجب اور

ضروری نہیں ہے) کیونکہ اس سے اسکا اختیار باطل ہوتا ہے اور ضطر ا ثابت ہوتا ہے اور
یہ اس کے لیے عیب، متزلزل کہتے ہیں کہ جو چیز نبی کے حق میں خیر اور صلح ہو اور اس کو اسکا
کرنا ضرور ہے ورنہ بخل لازم آوے گا سو یہ انکی نا فہمی ہے قال اللہ تعالیٰ فَلَوْ شَاءَ كُفُّوا
أَجْمَعِينَ اگر اس کو چاہتا تو تم سب کو ہدایت کرتا دیکھو سب کے حق میں ہدایت بہتر تھی لیکن
اس نے سب کو ہدایت نہ دی ہاں اللہ تعالیٰ نے آپ اپنی رحمت اور فضل سے بعض چیزوں کو اپنے
اوپر لازم کر لیا ہے جیسے مومنوں کو جنت دینا اور اُن میں بھی اس کو اختیار باقی رہتا ہے چاہے
کرے چاہے نہ کرے (کوئی چیز اسکی علم اور قدرت سے باہر نہیں ہے) کیونکہ
اُنہیں اس کے لیے نقصان ثابت ہوتا ہے اور وہ عیب اور نقصان پاک ہے پس ہر چیز
قادر ہے اور ہر چیز کی اس کو خبر ہے کما مر سابقاً (اس کے حکم کو کوئی پھیر نہیں
سکتا ہے) کیونکہ اگر کوئی اس کے حکم کو ٹال دے تو اس کا عاجز ہونا ثابت ہو جائے گا
نا نفع لکھ (سب عیبوں سے پاک ہے اور سب کمال اس کو حاصل ہیں) کیونکہ
وہ عین عیب ہونا اور کسی کمال سے خالی ہونا محال ہے ف یہ تنزیہات قرآن کی بہت سی
آیات سے ثابت ہیں از انجملہ یہ آیت ہے اَللّٰہُ یَعْنِیْ اللّٰہُ تعالیٰ کی مثل کوئی شے نہیں
از انجملہ یہ آیت ہے ہُوَ الْغَنِیُّ الْاَلِیُّ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں کسی کا محتاج نہیں
پس مجسم ہونا اور عرض اور جوہر ہونا اور مکانی زمانی ہونا کھانا پینا سونا پینا ٹپا پینا نہ
پھر نا او لا د جنانا علیٰ ہذا القیاس جس قدر جسم سے اور جوہر سے متعلق ہیں اور سبط و جوہر
کہ ممکنات سے مختص ہیں اور اسکی صمدیت اور غنی یعنی وجوب الوجود کو مافیٰ میں مثل طول
اور اتھا و اور مشابہت اور تغیر و حدوث و احتیاج و جہل و عجز و موت و ضعف و غیرہ چیزیں
ان سب کی نفی ان آیات سے صریحاً اور دلالتاً ثابت ہوتی ہے سُبْحَانَ اللّٰہِ عَمَّا یَصِفُوْنَ

ف اہل حق کے نزدیک صفات باری تعالیٰ کی نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات یعنی نہ یہ
 اوصاف خود اللہ تعالیٰ ہیں نہ یہ ظاہر ہے کہ وصف خود موصوف نہیں ہوتا ہے اور نہ
 اس سے جدا ہیں کہ منفصل ہو جاویں سو غیر کے معنی یہاں منفصل کہہ میں نہ نقیض عین کے
 پس ارتفاع نقیضین لازم نہ آیا اور یا یوں کہیے کہ جیسے لال ٹین میں ایک شمع روشن
 کر نیسے وہ شمع سرخ آئینہ میں سے سرخ اور زرد میں سے زرد اور سبز میں سے سبز نظر آتی ہے
 حالانکہ یہ مختلف رنگ کی شمعیں تو اس اہل شمع کی عین ہیں نہ غیر قتال حکماء و متعلمین
 کے نزدیک اسکی صفات عین ذات ہیں اور یہ مذہب خلاف تحقیق ہے **فصل دسواں**
 عامہ کے اثبات میں ہے (اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت کو مجسمہ
 بندے خالص کتابیں اور معجزے دیکر بھیجے ہیں انکو رسول کہتے
 ہیں) اسکے ثبوت کے لیے چند دلیل ہیں **دلیل اول** ضرور ہے کہ لوگوں کے افعال
 میں سے بعض کام اللہ کو پسند اور بعض ناپسند ہیں مثلاً بعض لوگ بعض کام کو اچھا جانے
 کرتے ہیں اور بعض برا سمجھ کر اس سے دور رہتے ہیں تو لامحالہ یا تو اللہ کے ہاں سکا کر ناپسند
 یا ناپسند اور رضائی الہی کے دریافت کر نیسے عقلیں قاصر ہیں اس لیے بعض عقلاء اور بعض
 افعال کو بدلیل عقلی اچھا کہتے ہیں اور بعض برا ہیں یہ تعارض صریح دلیل ہے کہ عقل حال
 معلوم نہیں پس خدا کی مرضی کا حقہ بے اس کے بتلائے کے ہرگز معلوم نہیں ہو سکتی پس
 کوئی شخص خدا کی طرف سے آنا چاہیے کہ وہ مرضی الہی سے اطلاع دے تاکہ بے بسی اور
 پیغمبری کی حالتیں اسکے بندے گرفتار عذاب الہی نہوں اور اس اطلاع دینے والی کو رسول الہی
 کہتے ہیں پس دعائیت ہو گیا و دلیل دوم بندوں کو اپنے خالق کی طرف امور دینی
 دنیوی میں نہایت احتیاج ہے بطرح کہ بادشاہ کی طرف رعایا کو بہت حاجت ہوتی ہے

دلیل اول

دلیل دوم

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ عدم مماثلت کے سبب ہر شخص واسطہ خدا سے ہم کلام نہیں ہو سکتا ہے
 نہ اپنی حالت کو پورا کر سکتا ہے پس کوئی شخص ایسا واسطہ بھیجیں ہونا چاہیے کہ طرفین پر
 اسکو مناسبت ہو اور وہ ضروریات کو جاری کیا کرے ورنہ نظام عالم بگڑ جاوے گا اور ہر جہ
 عظیم پیش آوے گا سو ایسے شخص کو رسول کہتے ہیں اور یہی مدعا ہے دلیل سوم تین
 چیزوں کی خبر نہایت ضرور ہے اول عذاب ثواب آخرت کے کہ جبکی ترغیب ترسب سے
 اچھے افعال کیے جاویں تبسے افعال سے باز آویں دوم طریق قبولیت عبادت کے کیونکہ
 جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ فلاں عبادت فلاں طور سے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسند فلاں ناپسند
 ہے تو مصنف اوقات ضائع کر رہا ہے اور یہ ہر شے پر بڑا بھاری فرض ہے تیسرے تعلیم و تہذیب
 یعنی انسانی ذات و صفات کا علم اور ان تینوں امور میں کوئی بچہ عقل کو لگاؤ ہے مگر کیا حقہ
 اور اک شکل ہے بلکہ ہر وہ لہام الہی کے محال ہے پس ایسے شخص کی طرف حاجت پڑی کہ
 جو ان امور سے بالہام الہی واقف کرے اور وہ نہیں اور کوئی مگر نبی پس یہ جو بعض نبیوں
 کہتے ہیں کہ عقل کافی ہے محض غلط ہے اور ان تینوں اولہ کو قرآن میں اللہ تعالیٰ نے
 اس آیت میں فرمایا ہے **مُرْسَلًا مِّنْ شَرِيفٍ وَمِنْ دَرَجَاتٍ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ
 الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا** یعنی ہمتے پیغمبر و نیکو خوشی ساری اور درجہ ساری نبیوں کو
 تاکہ لوگوں کو اللہ پر رسولوں کے بعد کچھ الزام کی جائے باقی نہیں ہے اور اللہ زبردست اور
 حکمت والا ہے عند التحریر جو وجہ دلیلیں گدڑی بے فکر اسکو لکھ دیا ہے ورنہ اس مدعا
 کے اثبات کے لیے علماء کرام نے اپنے مطولات میں اور بہت سی اولہ بیان کی ہیں
ف انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کتاب ہوا کرتی ہے کہ انکے بعد اور انکے روبرو اس پر
 عمل کیا کریں اور جو چیز اس کتاب کے مخالف ہو اسے چھوڑ دیا کریں **ف** اور معجزہ بھی اپنی

دلیل سوم

نا

تصدیق کے لیے دکھلایا کرتے ہیں سچ سے سچے اور جھوٹے میں تمیز بوجھلایا کرتی ہی بیحد شخص جو ہونا
ہوگا نبوت کا دعویٰ کر کے کوئی حرق عادت ظاہر نہ کر سکیگا کیونکہ عادت اللہ پہنچ جا رہی ہے
کہ سچے سے بعد دعویٰ نبوت کے منکروں کے یقین کرانیکو کوئی امخارق عادت ظاہر کر دیتا ہے
اور جھوٹے سے نبوت کے دعویٰ کر نیکی بعد ظاہر نہیں ہونے دیتا لہذا معجزہ دیکھنے کے بعد یقین
ہے کہ چونکہ اگر سچے عادت جاری ہو تو نظام عالم بگڑ جائے دنیا میں اگر کوئی شخص بادشاہ
کی نیات یا پیغامبر کی کا جھوٹا دعویٰ کر کے جعلی سند بناتا ہے تو بادشاہ خبر پانیکے بعد نظام
ملک کے لیے اس جھوٹے کو بڑی سزا کو پہنچاتا ہے جب بادشاہان دنیا کو اس قدر نظام ملک
ہے تو کیا اللہ تعالیٰ حکم الحاکمین کو اپنے عالم کا نظام مقصود نہ ہوگا پس ہرگز جھوٹے شخص سے
معجزہ ظاہر ہونے دیکھا اور اس جھوٹے کو دنیا ہی میں سوا کر گیا چنانچہ سلسلہ کذاب اور سچ
وغیر کو رو کیا چنانچہ تورات میں اللہ تعالیٰ نے ہن مضمون کی خبر دی ہے کہ جو شخص نبوت کا
جھوٹا دعویٰ کر گیا اور اپنی طرف سے کچھ کہیگا تو قتل کیا جاوے گا اور اپنی سزا پاوے گا اور قرآن مجید
بھی اسی خبر دی ہے قال تعالیٰ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ
لَوْلَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۝ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ۝
جواب خات عادت کہ نبی علیہ السلام سے ظاہر ہو چکا معجزہ کہتے ہیں جیسا تھوڑے سے پانی
شکر کو سیراب کر دینا اور بلا نیلے سے درختوں کا چلانا اور کلام کرنا ایسی نبوت کی شہادت قائم کرنا
میرے کو زندہ کر دینا چاہئے کا اشارے سے شق کر دینا اور اگر قبل نبوت اس نبی سے ظاہر ہو تو
اسکا اور مانع کہتے ہیں اور اگر یہ خارق عادت نبی کے لیے ظاہر ہو سکیں اگر دلی سے ظاہر ہو
لے ترجمہ اور اگر یہ بات تو ہم بڑے اسکا دینا ہاتھ بھر کاٹ ڈالنے اس کے دھکی رک
پھر ہونا تم میں سے کوئی روکنے والا عرب میں دستور تھا کہ جب کسی کی گردن مارتے تھے تو دہنا
ہاتھ بڑھاتے تھے تا مگر کجائے ۱۱ منہ

تو انکو کرامت کہتے ہیں اور اگر مومن صلیح سے ظاہر ہو تو شک و معوت کہتے ہیں اور یہ دونوں
 پیریں نیک بنی کیوں سے معجزہ شمار کی جاتی ہیں کیونکہ پیرو لوگوں سے ایسے امور کا ظاہر ہوتا ہے جس
 کی صداقت کے لیے دلیل تین ہے اور اگر یہ خارق عادت کافر سے ظاہر ہو تو شک و معوت
 کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو انکی مراد میں دیکھ اور انکی حاجات حسبِ خواہ عطا فرما کر اور زیادہ
 گمراہی میں ڈالتا ہے اگے سحر اور سحر لاء اسکے اقسام ہیں پس اگر بلا باشرت سبب خفیہ و جلیہ
 ہو جیسا کہ فرعونؑ دریا میں نیل کا جاری ہونا یا دجال کا قرب قیامت مردہ کا زندہ کرنا یا
 کابریاؑ سوچو سحر لاء کہتے ہیں کہ رفتہ رفتہ خدا اس کو فرور و مغرور کر کے ہلاک کر گیا لیکن اگر وہ
 کافر دئی نبوت ہو کر ظاہر کیا چاہیگا تو اس کے خارق عادت موافق ظاہر ہونگے بلکہ اس کے ظنا
 ظاہر ہونگے جیسا کہ سیدہ کذابہؑ کہتی تھیں کہ محمد علیہ السلام نے دعا سے فلاں شخص کی آنکھ
 اندھی درست کر دی اگر تو نبی ہی سو تو ہی کریں اس نے دعا کی انکی دوسری ہی اندھی ہو گئی سو
 اسکو امانت کہتے ہیں اور اگر بواسطہ اسباب خفیہ ظاہر ہو تو سحر کہتے ہیں جیسے جادو و سحر
 میں تعلیم کو دخل نہیں سحر تعلیم سے حاصل ہو سکتا ہے بعض کے نزدیک سحر خوارق عادات الگ
 ہے کیونکہ وہ سبب پر مبنی ہے جیسا کہ دواؤں کے مریض کا اچھا ہو جانا پس جسطرح دوا کے
 مرض کے دور ہونیکو خوارق عادات میں داخل نہیں کرتے ہیں سبط سحر کو بھی دخل نہ کریں بلکہ
 سحر کے سبب خفی ہوتے ہیں ہر جہ سے خارق عادت معلوم ہوتا ہے (وہ سبب
 اور نیکو کار اور کبیر صغیر گناہ سے پاک ہے) تفصیل اسکی یہ ہے کہ کل انبیاء
 علیہم السلام وحی انیکے بعد یعنی نبی ہونیکے بعد کفر اور شرک اور جمع کیا سے خواہ عمداً خواہ
 سہواً اور عمداً صغیر سے بھی اشد عہد اور جہور و حذر کہ کے نزدیک معصوم تھے مگر بعض اہل سنت
 کے نزدیک عمداً صغیر ہونا ممکن ہے پس کسی نبی سے بعد نبوت کے نہ کوئی صغیر نہ کوئی کبیر

سرد ہوا جہود اہل حق اسکے قائل ہیں کہ بد نبوت کے بھوے سے صغیر گناہ سونا انبیاءم سے ممکن ہے بخلاف معتزلہ کے وہ کہتے ہیں کہ اُن سے سہواً بھی صغیر ممکن نہیں ہاں بڑے سنگین گناہ میں اختلاف ہے مگر کفر اور شرک سے بالاتفاق معصوم تھے پس کسی نبی سے قبل نبوت کفر اور شرک نہیں سرد ہوا اب باقی ہے کہ اُس صغائر عداوہ سہواً سواہل حق کے نزدیک قبل نبوت کیوں نہیں آئے ممکن وقوع ہیں کیونکہ نبوت کا درجہ عالیہ بیشک چاہتا ہے کہ اُن سے یہ سہو سرد ہوا کیونکہ عقیدہ معجزہ نہ لازم آوے اور اُن کا اقتدار کے خلقت نہ بگڑ جائے مگر قبل نبوت ممکن کہ پھر انکو خطیائے معاف کر دے اور اصلاح حال فرما کر نبی بنا کر بھیجے ہیں کچھ کسید طرح کا محال نہیں لازم آتا ہی معتزلہ کہتے ہیں کہ قبل نبوت ہی یہ امور اُن سے ممکن وقوع نہیں کیونکہ اس سے خلق کو نفرت پیدا ہوتی ہے جو ہدایت کے مانع ہے مگر جواب یہ ہے کہ انکو ہم باعث نفرت کہ جو مانع ہدایت ہو نہیں تسلیم کرتے اور حق یہ ہے کہ جو چیز باعث نفرت مذکورہ ہو مثل ولد الزنا ہونا یا غور میں مبتلا ہونا یا جو موخرت پر دلالت کریں اُن امور سے انبیاء علیہم السلام برے تھے معتزلہ اور شیعہ کا اسباب میں ایک ہی عقیدہ ہے مگر تقیہ سے کفر سرد ہونا ان کے نزدیک ممکن ہے اب رہا یہ اختلاف کہ عصمت انبیاء علیہم السلام کیا دلیل عقلی سے ثابت ہے یا نقلی سے سواہل حق کے نزدیک نہ نقلیہ احادیث و اجماع پر مبنی ہے معتزلہ کے نزدیک عقلیہ پر پس جب یہ ثابت ہو چکا تو جن روایتوں میں کہ انبیاء علیہم السلام کی نسبت گناہ کرنا آیا ہے اگر وہ جزا احادیث میں تو اُن روایات کا اعتبار نہ کیا جاوے گا اور اگر یہ تو اُس نقل میں تو گناہ سے مراد صغیرہ لیا جاوے گا یا قبل نبوت اُسکا سرد ہونا قرار دیا جاوے گا پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے نافرمانی کی لکھا قال فَخَصَّیْ اٰدَمَ مِنْ دَنِّهِ فَخَوٰی یا سوا علیہ السلام کی نسبت مذکور ہے کہ انہوں نے ایک قطبی کے مکارا سواہل گناہ یا نبوت علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ انہوں نے زینچا پر قصد بد کر لیا تھا لکھا قال وَلَقَدْ كَلَّمْتُ بَہ

وَقَدْ هَمَّ بِهَا آلَاةُ يَأْنِكے بھائیوں کی نسبت مذکور ہے کہ یوسف کو کوئیں میں ڈالا اور پھر نکال کر چند
 دراہم کو بیچ دیا اور اود علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ اُنکے پاس دو فرشتے فتویٰ پوچھنے آئے کہ میری
 ایک بیٹی ہے میرے بھائی نے چھین لی اور اُسکے پاس ننانوے^{۹۹} نبیان موجود ہیں اور اسکی تفسیر
 تفسیر ہے کہ اود نے ایک سپاہی کی بیوی کو ایک ہا خوبصورتی پسند آئی اُسکے شوہر کو
 جہاد میں بھیجا قضا وہ شہید ہوا پھر اود نے اس عورت سے نکاح کر لیا سو یہ فتویٰ اس فرکا ہوا
 یونس علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ بے حکم الہی اپنی قوم سے عذاب نیکان مقرر کر دیا تھا
 مجھے تو گھبراہٹ ہے کہ اگر روز معین پر عذاب آیا تو میری رسوائی ہوگی لہذا وہاں کہیں چلے گئے
 راستہ میں دریائیں گرائے گئے چھلی نے انکو لقمہ کر لیا پھر وہاں متنفذ کیا سو باہر گئے یا ابراہیم
 علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ آفتاب کو دیکھا کہ کیا تھا ہڈی کہ یہ میرا رب ہیں ظالم شرک کی
 صورتیں بعض آیات و احادیث سے ابراہیم علیہ السلام کا جھوٹ بونا ثابت کیا جبکہ انکی
 قوم نے انکو عید میں لیجا نا چاہا تو ابراہیم نے فرمایا انی سقیم کہ میں بیمار ہوں پھر جب لوگ ابراہیم
 آئے تو دیکھا کہ چھوٹے بچے کو کسے توڑ ڈالا اور بڑے کے کاندھے پر کھڑی رکھی ہوئی ہے
 ابراہیم سے پوچھا تو کہا اُنکے بچے نے کیا ہوا کیا جبکہ فریاد شاہ نے انکی بیوی کو حیدر
 جانکر چھین لیا انے پوچھا کہ یہ تمہاری کون ہے کہا میری بہن، سو واضح ہو کہ ان اشکالوں کا
 جواب ہمارے پہلے بیان سے خوب واضح ہو گیا مگر کچھ یہاں ہی صریحت ضروری ہی ہو سکتا ہو کہ
 بعض تو انہیں گناہ نہیں گونطا گناہ معلوم ہو چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کا قطعی ظالم کو کہ جو ایک
 بنی اسرائیل پر ظلم کر رہا تھا امانت کے لیے مانگا کچھ گناہ نہ تھا بلکہ واجب مگر قضا الہی سے
 مر گیا موسیٰ علیہ السلام کی دو اور العزبی کی نسبت گو موسیٰ محض خطا تھے کسی قسم کا نقصان تھا آخر
 استغفار کیا خدا نے اس چوک کو صاف کر دیا اور اس طرح داؤد علیہ السلام کا سپاہی کو جہاد میں

بھیجنا کچھ گناہ نہ تھا اور اس کے شہید ہونیکے بعد اسکی بی بی سے نکاح کرنا بھی گناہ نہ تھا اور سید
 اچانک نظر پڑ جانیکے بعد حسین عورت کا مرغوب مل ہوا بھی امر بے اختیار ہی نہیں ہر شے مجبور
 ہے یہ گناہ نہیں مگر اسکی اولوالعزمی کی شان سے یہ بات ماریا تھی لہذا غائب ہوا پھر استغفار
 کیا معاف ہو گیا اور ابراہیم علیہ السلام نے ہزار بی ستر اڑ گفار کو الزام دینے کے لیے فرمایا تھا
 اِنَّكَ عَقَّادٌ كَمَا قَالَ تَعَالٰی وَلَقَدْ اَتَيْنَا اِبْرٰهٖمَ رُسُلًا كَاٰمِنٍ قَبْلُ اَلَا يَرَكَ هٗنَّ اَوَّلَ عَمْرٍ
 اِبْرٰهٖمَ كُوْرَشِدٍ عَطَا كِيَا تَهَا پَسْ شَد كِيَا يَه مَانِي هٗ كَا قَاب كُوْخَا سَهْمِيں اوروہ تینوں جو بھٹ
 نہیں تھے بلکہ تور یہ تھا کیونکہ بیمار ابراہیم یا حقیقت تھے در نہ دل اُنکے حرکات بیمار تھا سو یہ جیتا
 نہیں اور واقعی سب بٹے نے جو خدا تعالیٰ ہے چھوٹے تو نکور غمی کیا تھا کیونکہ بچے کے کل
 افعال خدا کی طرف منسوب ہوتے ہیں لہذا صرحتاً نہ کہا بلکہ دو معنی میں بات کہ گئے تاکہ دو مطلب حاصل
 ہوویں سو یہ چھوٹے نہیں گنا جاتا اور انکی بی بی چچا زاد بی بی ہیں پس اگر اُس موزی سے دفع شر
 کے لیے بہن کہا تو کچھ چھوٹے نہ تھا لیکن یہ تور یہ ہی اُنکے علوشان کو مناسب تھا لہذا انچوتہ
 میں ابراہیم گناہ گار ٹھہرے اور یونس کا بلا امر انہی وعدہ کر دیا گناہ نہ تھا کیونکہ اسی کے لیے
 پیچھے گئے تھے مگر پھر تو کل نکرنا اور وہاں سے چلا جانا مافی علوشان تھا لہذا غائب ہوا
 پھر استغفار کیا معاف کیا گیا ہاں آدم علیہ السلام نے بہو لکر اُس رخت کو کھایا تھا سو یہ سہو گناہ
 اُسے سرزد ہوا کما قال تَعَالٰی وَكَذٰبَتْ اٰمَ وَكَرِهَتْ اٰمَ اَدَمَ كَا مَنَ عَزَمَ مَعْنٰی ارادہ اُس گناہ میں کہا
 لہذا غائب ہوا پھر استغفار سے معاف ہو گیا اور یوسف علیہ السلام سے گناہ صغیرہ سرزد ہو گیا
 بد قصد کرنا گناہ صغیرہ ہے نہ کہ کبیرہ کما قال النبی علیہ السلام وَالْفَوْجُ يَصْلِقُ اَوْ يَكْذِبُ
 کہ شہ گناہ تکذیب تصدیق کرتی ہے یعنی اگر دخول کر لیا تو سب بوس کنا و مناس و غیرہ کیا
 ہو گئے ورنہ صغیرہ کے صغیرہ ہے پس ب سکی دو توجیہ ہیں یا تو یوں کہو کہ صغیرہ قصداً

بعض اہل سنت کے نزدیک نبوت کے سرزد ہونا ممکن ہے یا ملوث چھوڑ دیں کہا جاوے کہ ہندو کو
 علیہ السلام نبی نہیں تھے سب کے کما یدل عنہ قصہ نہیں قبل نبوت صغیرہ عہد ہونا بالاتفاق جہود کے
 نزدیک ممکن ہے اور یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کی سون میں خلاق ہے، چنگے نزدیک
 وہ نبی نہیں تو کچھ اعتراض نہیں اور جبکہ نزدیک نبی ہیں تو یہ خیال اُسے قبل نبوت سرزد ہو
 تھے کمالا یعنی اور انبیاء کی اس فخرش کو ریت کہتے ہیں اور جن جن انبیاء سے زلات سرزد
 ہو گئی ہیں سب معاف کر دیے گئے ہیں انبیاء علیہم السلام سے زلات صادر ہوئیں چہ حکمتیں
 از انجملہ یہ کہ وہ ہمیشہ اپنی اس فخرش کو یاد کر کے بہت روبا کریں اور عبادت زیادہ کیا کریں از انجملہ
 یہ کہ کبھی نقش بشری انکو اپنی عبادت کے غور میں نہیں ڈالتا ہے بلکہ وہ اپنی عبادت کو اس فخرش
 ہی کے مکافہ نہیں سمجھتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ وہ اپنی اُمت کے گناہ دیکھ کر اُسے متعجب نہ ہو جاوے
 بلکہ انکو ہی اپنے کثرت استغفار میں شامل کر لیا کریں (حکام الہی کے پہنچا نہیں کمی
 نکر تے تھے) کیونکہ انبیاء علیہم السلام اللہ کے امین ہوتے ہیں اور اسی لیے اللہ انکو اور خلق سے ممتاز
 کر لیتا ہے پس میں انہی سے محال ہے کہ وہ کافروں اور کمر کام الہی کے پہنچا جس کمی کرے اور کافر
 اور کربین میں بدانت فرمائے چنانچہ ابراہیم علیہ السلام نے غمزد کو اور اسکی فرج کو اور موسیٰ فرعون
 اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو باوجود ایزائے کے پورے پورے احکام الہی پہنچائے اور انکی
 تکالیف دینے کو خیال میں نہ لائے قال تعالیٰ اَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ لَيْكَ مِنْ رَبِّكَ عَاذًا
 لِّفَعْلٍ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ (کوئی نبی اپنی نبوت کے معزول نہیں
 ہوا ہے) کیونکہ اللہ علیم و حکیم کو ہر چیز کا ابتدا اور انجام معلوم ہے پس ہر کسی ایسے شخص کی بات
 کو یہ بڑا مرتبہ کہیں دیکھا کہ وہ آخر کسی امر یا ملایم کا ترک ہو کر اس مرتبہ عالیہ سے معزول کیا جا
 اور جو خلق اس کے ہاتھ پر راہ ہدایت پر آئی تھی اسکے گم ہونے سے گمراہ ہو جاوے ۛ ۛ

(اعلیٰ اطاعت اللہ کی طاعت ہے، انکا موافق مقبول مخالف مردود ہے)
 کیونکہ رسول کو ماننا بعینہ ہکوماننا ہے کہ جسکی طرف سے وہ آیا پس جب یہ ثابت ہوا کہ وہ اللہ کی
 طرف سے آئے ہیں تو انکی نافرمانی اللہ کی نافرمانی اور انکی فرمانبرداری خدا کی فرمانبرداری ہے
 اور جو بات رسول فرماتے ہیں تو اللہ کے حکم سے فرماتے ہیں پس جو طریق انکا ہے وہ بعینہ
 اللہ کا ہے اور اللہ کا موافق مقبول ہوتا ہے اور مخالف مردود ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس جمع خبریں
 غیب کی رسول نے دیں ہیں وہ سب سچی ہیں کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق
 خبریں دی ہیں پس جو انکو مخالف بتلائے تو وہ گویا اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ غیب الٰہی
 سمجھتا ہے اور ہکمو غلطی پر اور اپنے آپ کو حق پر گمان کرتا ہے وقال لکما اکل علیکم من حیث خلق
 وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ کیا وہ نہیں جانتا جس نے تمام عالم پیدا کیا اور حالانکہ وہ لطیف اور
 بہت خبردار ہے وقال لکما مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ اطاعَ اللَّهَ یعنی جس نے حکم نامہ رسول کا اُسنے
 حکم نامہ اسکا ہے **فصل ۵: سب رسول سے فضل اور رب کے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم**
 عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف میں صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم اس مقام میں تین بحث ہیں اول میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 نبوت کا اثبات دوسری میں آپ کا خاتم النبیین ہونا تیسری میں آپ کا فضل الانبیاء ہونا ہے
 بحث اول دو قسم ہے قسم اول مقدمہ رسول اس بشر کو کہتے ہیں جو اللہ کے طرف سے
 لوگوں کو اس کے احکام پہنچانے اور نبوت کا دعویٰ کر کے اپنی تصدیق کے لیے معجزہ دکھا دے
 جس شخص میں اوصاف ہوں گے وہ قطعی اللہ کا رسول ہوگا کس لیے کہ ایسے ہی شخص کو رسول
 کہتے ہیں سوا اسکے رسول کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ کھانا نہ کھایا کرے اور پانی نہ پیا کرے
 یا اسکی شکل و صورت کسی اور ہی طرح کی ہو کرے پس جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں

ملاحظہ فرمائیے

کہ جناب رسالت مآب محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں اوصاف سب موجود ہر سو وہ ہی موجب تھو
 مذکورہ کے رسول برحق تھے اب ہاں اوصاف کا اثبات آپ کی ذات بابرکات میں سوہ
 اس طور پر کہ آپ کے معجزات میں ایک معجزہ دائمہ قرآن مجید ہے کسی کہ معجزہ ایسی
 خارق عادت کو کہتے ہیں جو نبوت کے دعویٰ کو نیالے سے اس طرح ظہور میں آوی کہ منکر اس کی
 ظاہر کر نہیں عاجز ہو جائیں پس معجزہ کو اسی لیے معجزہ کہتے ہیں کہ منکر سے وہ ہرگز نہیں
 ہے اور وہ منکو کی مثل ظاہر کر نہیں عاجز کر دیتا ہے سو معجزے کی سب تعریف قرآن مجید پر
 پائی جاتی ہے کیونکہ ہمیں ہزاروں قسم کے عجائب میں اس کی فصاحت و بلاغت کے تمام کتبے
 بڑے فصیح و بلیغ شاعر عاجز آگئے تھے شب و روز انکو عار دلا کر رہا جاتا تھا کہ اگر قرآن کو غم
 کلام الہی نہیں جانتے بلکہ بشر کا کلام کہتے ہو سو غم ہی تو بشر ہوا ایک چھوٹی سی صورت ہی کی
 مثل تم بنا لاؤ سو کوہی کسی سے یہ نہو سکا بلکہ اس کے مقابلہ کو محال سمجھتے تھے اور قرآن مجید کی
 فصاحت و بلاغت کو نظر کر کے قرآن کو امر خارق عادت کہتے تھے اور حبیط انبیاء میں
 معجزات کو منکرین خارق عادت سمجھ کر سحر کہتے تھے حبیط یہ لوگ ہی قرآن کو ان ہذا الہ
 کے معجزات کہنے لگے غیب کی خبریں قرآن مجید میں کثرت سے ہیں بہت سی ظاہر ہو چکی ہیں
 بہت سی آئندہ کو اپنے وقت پر ظاہر ہونگی حکمت نظر یہ قرآن مجید میں ایسی ہے کہ بڑی بڑی
 نہان اور مختلاریونان کی حکمت کی اس سے اب جاتی رہی اور حبیط آفتاب جہان تاب کے نور کو اعتبار
 ذرہ خیر ہوتا ہے سطح سے منکو خیرہ کر دیا خصوصاً الہیات اور مبدرو معاد کا سمینہایت خوبی
 کے ساتھ بیان کہ اہل کتاب نے بھی سہو منکو متفادات نہایا بلکہ اس کے اس کے تسلیم کو چاہا۔
 حکمت عملیہ قرآن مجید میں ایسی خوب ہے کہ جسکی ثنا و صفت ہر شخص کی زبان پہ جاری ہے
 انفراد و تفریط ہے بالکل خالی ہے کیونکہ باہر المنزل نہیں آیا خوب ہے کہ کسی اس کے اور عمل کو

بلکہ اُمّی محض ہوا جو اسکے نہ کسی ملک کی سیر کی ہو کہ وہاں کچھ سیکھ گئے ہوں کسی فی علم
 دانشمن حکیم کی صحبت اٹھائی ہو کہ اسکی صحبت کا اثر کہا جاوے یہاں تک کہاں باپ کو بھی
 جسے اچھی طرح سے ندیکھا ہو کہ انکی تعلیم و تربیت کا ثمرہ قرار دیا جاوے باوجود ان باتوں
 کے پھر ایسے ملک گئے ہوں والا ہو کہ جہاں علوم و فنون کا کچھ ذکر بھی نہ ہو اور انٹر لوگس ملک کے
 جہالت منشا وحشی سیر ہوں البتہ مردہ کے زندہ کرتے سے ہی زیادہ خارق عادت ہے کما
 لا یخفی اب رہی یہ بات کہ مدعی نبوت ہے اسکا ظہور ہوا سو حضرت چالیس برس کی عمر سے آخر عمر
 تک نبوت کا دعویٰ کرتے رہے ایک عالم اسکا بھی شاید ہے اب ہا یہ امر کہ مخالف اسکا مثل
 سے عاجز آگئے ہوں سو وہ یہ کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم آواز بلند دم آخر تک کفار سے ہی کہتے
 رہے کہ اگر کسی کو قرآن میں شک ہو وہ اسکی ایک سورت کے برابر تو بنالاء اور جسے چاہے
 اسیں مدد لے پھر کسی سے بھی کچھ تک یہ نہ ہو اسکا حالانکہ وہ لوگ ات دن شعر و سخن میں مصروف
 رہتے تھے اور آپ کے ہم قوم اور ہم زبان ہی تھے اور آپ انکو دعویٰ کر کے عابری دلاتے تھے اور انکا
 دعویٰ کے وقت اُسکے مقابلہ کر نیو ہر ایک شخص کے جید لگ بھڑ کا کرتی تھی سو آپ سی طہین
 قلبیہ یہ دعویٰ کرتے رہے تمام عرب خصوص قریش کو قرآن کے حروف کے مقابلہ سے بیوقوف کا
 مقابلہ آسان معلوم ہوتا تھا بڑا ہاں دوسری اعجاز قرآن پر یہ کہ قرآن مجید دو حال میں خالی
 ہے کیونکہ یا اور فصحا و بلغا کے کلام سے برابر ہے یا اُنسے زائد اور زیادتی ہے دو حال میں خالی نہیں
 کیونکہ یا تو ہتھ زائد ہے کہ عادتاً ایک کلام دوسرے سے ہتھ زائد ہوتا ہے یا اسق زائد کہ عادت کے
 خلاف اور خارق ہے پس پہلی دونوں قسمیں باطل ہیں کیونکہ اگر قرآن اور فصحا و بلغا کے کلام کے
 برابر یا زائد ہوتا تو ہمیشہ ایک ایک یا جمع ہو کر قرآن کی کسی ایک آیت کے برابر ہوتا
 کیونکہ وہ لوگ تو بعد فصاحت و بلاغت و لغات کو نہایت عمدہ طرح سے جانتے تھے اور مدبر جانتے

برہان دوسری

اسکے ماہر تھے اور حضرت نبی علیہ السلام قول کے ابطال میں نہایت سرگرم تھے اور اس کی بڑی
 حوصلہ کھتے تھے یہاں تک کہ جان مال صرف کر ڈالا اور صد ہا شقیں اٹھائیں باوجود اسکے انکو
 شب روز عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اس کی مثل لاؤ لیکن اس کے اور حضرت اسی طریقہ سے اخیر تک
 دعویٰ کرتے رہے اگر کوئی یوں کہے کہ شاید اس نظر سے وہ قرآن کی مثل بنانیکا ارادہ نہیں کرتے
 تھے کہ کوئی ان کے کلام کو قبول نہ کرے اور نزاع ہوگی تو چکا یہ جواب کہ اسی سخت ضرورت کے وقت
 بالخصوص نبی مقابلہ میں ہر ایک فصیح و بلیغ کی رگ غیرت جوش میں کر حرکت کیا کرتی ہی سو ایسے
 مواقع پر ایسے امور کو طیف نظر نہیں کیا کرتے بلکہ خواہ مخواہ اس کی مثل بنانیکا قصد کیا کرتے ہیں و عدم
 قبولیت کے خوف سے طرفین میں حکم مقرر ہو جایا کرتے ہیں بلکہ وہ حضرت پہلے حکم مقرر کر نیکی درخت
 کو کہے پھر بدلتے لیکن انکو کبھی اسکا حوصلہ ہی نہ ہوا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ حقہ حسن خوبی کا کلام
 طاقت بشر سے خارج ہے جسے ہرگز نہ ہو سکیگا مفت حکموں کے سامنے راست ہوگی اگر کوئی یوں کہے
 کہ شاید حضرت کے عصب یہ قصد کرتے ہوں تو اسکا جواب یہ کہ اگر ایسا عجب ہوتا تو وہ جنگ و جدل سے
 پیش نہ آتے پس جب وہ دونوں قسمیں نے برابر بازاں ملنے پر متصادم ہونا باطل ہوئیں تو تیسری قسم ثابت ہوئی کہ
 قرآن حسن خوبی میں اور ضحوا و بلجاء کے کلام سے زائد خلاف عادت ہے یہ ثابت ہوا کہ قرآن خالق عادت
 پس قرآن معجزہ ہی اور یہی مدعا ہے تیسری برسر ان اعجاز قرآن پر ہے کہ قرآن فصاحت بلاغت میں
 حد اعجاز کو پہنچ گیا ہے یا نہیں اگر کہیں تو مدعا ثابت ہو اور اگر کہیں نہیں تب ہی مدعا ثابت کیونکہ باوجود
 قرآن معجز نہ ہو نیکی پر اسکا معارضہ ممکن نہ ہوا خالق عادت کے اور اگر کہیں کہیں تب ہی ثابت ہے
 کیونکہ باوجود ہر کان معارضہ اور تو افرو داعی کے اس امر پر یہ معارضہ کا وقوع میں آنا خالق عادت کے
 پیش ثابت ہوا کہ جمیع وجوہ قرآن معجز ہے اور ہر طرح سے خارق عادت واضح ہو کہ قرآن جدید و
 خاص میں یوں چاہیے امور ہیں کہ وہ اگر کسی اور کلام میں ہو تو اس کلام کو فصاحت دور کرتے لیکن باوجود

بیش برسان

اعجاز قرآن

ان امور کے پہلے قرآن غایت درجہ کا بلوغ ہے پس ثابت ہوا کہ قرآن مجزہ ہے اور وہ امور محل فصاحت میں اول
یہ کہ عرب کی فصاحت و بلاغت اکثر مشاہدات کی تعریف و صفت میں موقی ہے جیسا کہ اونٹ یا
گھوڑے کی تعریف یا کسی شوق کے حسن خیال کی طرح یا کسی شجاع کے جنگ جلال کا ذرا کسی نرم
عیش و سامان کا باندھنا لیکن قرآن ان امور سے خالی ہے باوجود اسکے پہلے فصاحت میں علیٰ ہر قسم
نہ کہ ہر جگہ قرآن میں صدق کی رعایت حالانکہ جو فصیح و بلیغ ہل امر کا التزام کرتا ہے اس کا شعر بیجا
پڑ جاتا ہے چنانچہ لقید بن ربیعہ اور حسان بن ثابت کے جو شاعر زمانہ جاہلیت کے ہیں مگر اسلام کے شعا
ر سے نہایت بلیغ ہیں مگر یہ کہ شاعر کے تمام قصید یا غزل میں کل دو تین شعر اچھے ہوتے ہیں باقی
بہرتی لیکن قرآن مجید اول سے آخر تک یکساں اعلیٰ درجہ کا بلیغ و فصیح ہے چہاں کہ جب کوئی
شاعر کسیکے وصف میں کچھ شاعر کہتا ہے پہر جب بارہ اسکا وصف کرتا ہے تو دونوں کلاموں میں
مساوات نہیں ہوتی اور کلام ثانی بے مزہ معلوم ہوتا ہے بخلاف قرآن مجید کے کہ تمہیں بہت مسما
کو بار بار ذکر کیا ہے لیکن سب اعجاز میں برابر ہیں اور ہر جگہ جدا گانہ لطف ہے چہم یہ کہ قرآن میں عجائب
عبادات و تحریم قبایح و ترغیب کا رم اخلاق اور ترک دنیا و اختیار آخرت وغیرہ امور اچھا ہے حالانکہ
جن اشعار میں اس قسم کے مضامین ہوتے ہیں وہ اشعار کم درجہ کے بلیغ ہوتے ہیں لیکن قرآن اعلیٰ
درجہ کا بلیغ ہے ششم یہ مشہور ہے کہ ہر ایک شاعر کا کلام ایک خاص بیان میں عمدہ ہوتا دوسرے
میں ضعیف پس کوئی رزم میں کوئی نرم میں زیادہ ہوتا چنانچہ امر قیس عمو توں اور گہروں کی
مرح میں عمدہ اشعار کہتا ہے اور ابغہ کے اشعار بیان خوف میں اچھے ہوتے ہیں اور غشی کے اشعار حسن
میں اور صنف شراب میں نظمیں ہیں اور ہیر کے اشعار رغبت اور جامیں پیمانہ نہیں کہتے لیکن قرآن
مجید میں صد ہا فنون اور ہر قسم کے بیان میں مگر سب جگہ نہایت درجہ کی فصاحت و بلاغت ہے
کسی میں کمی نہیں چنانچہ ترغیب میں یہ آیت کس درجہ کی بلیغ ہے قال تعافلا لعلم نفس

کہ قرآن کا معجزہ جمیع انبیاء کے معجزات سے افضل ہے چند وجوہ اول یہ کہ یہ معجزہ جب ظاہر ہو قیامت تک باقی رہے گا لہذا اور انبیاء کو بار بار معجزات دکھلانے کی ضرورت پڑتی تھی اور ہمارے حضرت جب کفار بار بار معجزات طلب کرتے تھے تو من بعد یہ جواب تھا کہ ایک بڑا عظیم الشان معجزہ کہ جسکو یہ سیرت دیکھتے ہیں موجود ہے جس کو نہ مانا تو اور کو کب مانیں گے یہی کافی ہے لہذا لوگوں کی خواہش کے بموجب کمتر معجزات اچھا ہر فرماتے تھے کیونکہ مقصود نبی کے آنے سے ہر ایک اور اسکی تصدیق کر لینے کسی معجزہ کی ضرورت پڑتی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ یہاں تیوں کی طرح انبیاء علیہم السلام ہر وقت معجزات دکھلایا کریں اور لوگ تماشا سمجھیں دوم اور معجزات فقط نبی کی تصدیق کا فائدہ دیتے ہیں لیکن قرآن میں دونوں وصف حامل ہیں تصدیق ہی اور اصلی مقصود کی رہنمائی سچی اور معجزات میں اگر معاندانہ رازی کرے تو کر سکتا ہے کیونکہ مرہ کے زندہ کر نہیں کر سکتا ہے اور یہ طبیعت ہے اور یہ شخص مراد تھا بلکہ یہاں تھا اسکی سند رست کرو یا یوں کہیں کہ کوئی جن اور شیطان اسکی صورت میں ظاہر ہو گیا یہی علی ہذا القیاس خلاف قرآن کہ ہمیں اس گفتگو کو مجال نہیں جسے زیادہ اسکی تشریح مطلوب ہو وہ امام رازی کے دلائل الاعجاز کو دیکھ لیں جب سب اوصاف معجزہ ہونیکے قرآن میں پائے گئے تو قرآن قطعی معجزہ ہے گو مجال معاندانہ ہی تسلیم کرے قرآن کے سوا اور بہت معجزے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر ہوئے ہیں جیسے چاند کا اشارہ سے شق کرنا درختوں کا آپ کے بلانے سے حاضر ہونا پہر آپ کے رسول ہونے کی خبر پہنچنے کو ابھی دنیا آپ کی انگلیوں سے ہتھکڑیاں نکالنا کہ شکر نے شکم سیر ہو کر یا مردہ زندہ کرنا علی ہذا القیاس اور صد ہا معجزے ہیں کہ انکی تفصیل مطولات میں موجود ہے پہر آپ کے بدایا کی نسبت سے آج کل کے قدر خوارق عادات ظاہر ہوئے ہیں کہ معاندانہ اور سکارہ کے سوا کوئی شخص انکا انکار نہیں کر سکتا ہے سو یہ خوارق ہی آپ ہی کے معجزات ہیں آپ کا اچھا خلق کو ہدایت کرنا اور حکام الہی پہنچانا سو وہ ظہر میں شمس امین میں الامس سے آپ نے ایک عالم کو بت پرستی سے چھڑا کر اللہ پرست بنایا

زمین کو ایمان خیر سے بھر دیا خصوصاً ملک عرب کو دیکھو کہ آپ پہلے تمام ملک جہالت آباد اور پھر
 فساد و تہا زوالت دی و دنیوی میں ہی یہ ملک سب ملکوں سے زیادہ تہا پر آپ کی برکت شرف
 دینی اور دنیوی میں تمام جہاں سے فوقیت لیکر اس حد علم و فنون ہو گیا یہاں کا مقام خلاق ہو گیا
 آپ سے دیر سے ہوا کہ اور لوگ کے افعال و اقوال کو اپنی تہذیب کے لیے سنبھالنے لگے اور اسکے حالات
 کو اپنے ہاں لکھ لکھا کر جانے لگے چنانچہ سب اہل تاریخ ہر امر کے شاہین ہیں جب سب نے صناعت
 آپ کی ذات بابرکات میں سطح پائے گئے کہ کبھی کسی نبی میں پائے گئے تو آپ کے سید المرسلین میں کیا
 شک ہے اور امام النبیین ہوتے ہیں کوئی شبہ ہے پس جب کوئی شبہ کو سے تو شک بالمشال ایسی ہو کہ کوئی شخص
 بادشاہ کے سب سے سب سے تسلیم کر کے اسکی بادشاہت میں شک کہے سو ایسے معاند کے
 انکار کا جواب جہنم ہے ایسا معاند اگر ٹھیک ہے پہر ہاں قبا کا انکار کر بیٹھے تو اس کے بعد نہیں
 فقیر عبدالحق تو آپ کی رسالت کی گواہی دیتا ہے اور خواہ کسی بدعت کو شبہ ہو پر یہ تو یاد دار بلند
 شہدان لا الہ الا اللہ و شہدان محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابداً ابد اذلیل و دوسری حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کر کے لوگوں کو معجزات دکھائے اور تمام عالم کو اپنے دین کی طرف
 بلایا اور لاکھوں آدمیوں کے رو برو آپ کا دین قبول کیا اور روز بروز ترقی دین کی ہوتی گئی یہاں تک
 کہ چند روز میں دین کے کناروں تک اسلام پھیل گیا اور بڑی بڑی شان شوکت کی سلطنتیں اہل اسلام
 کے قبضہ میں آئیں و دوم آخر تک حضرت کی شان شوکت زیادہ ہوتی گئی پس معلوم ہوا کہ حضرت اللہ کے
 پیچھے ہوئے سچے رسول تھے کیونکہ اگر جھوٹے ہوتے تو بموجب عہد الہی کی شان شوکت کے عفو ذلت ہوتے
 اور آخر نہایت رسوائی سے قتل کیے جاتے چنانچہ سیدہ کذاب غیر قتل کیے گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ چاہے کہ دین
 جو اسکے ہاں ناپید ہو سطح سے ہرگز ترقی نہیں دیتا چنانچہ سکا بیان پہلے ہو چکا ہے دلیل ثانی
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں خلاق عظیمہ اور اوصاف جزیلہ اور کمالات علم اور علم پر محیط

دلیل دوسری

دلیل تیسری آنحضرت کی نبوت پر

یہاں تک کہ کفار قریش کو کہ باوجود اسکے کہ سببت اوت مذہبی کے شبہ روز آپ کی عیب جی میں
مصرف تھے یہ بھی کوئی عیب نقصان حضرت کی سیرت و صورت میں نظر آیا کہ اس سے حضرت کا
طنین کرتے اور آپ کے دین میں خلل انداز تھے پس بھی کسی معاملہ میں حضرت کا جھوٹ معلوم ہونے لگا
آپ کو بددیانت شک بر خلق ایذا رساں شراب خوار زنا و فسق بشمار دیکھا نہ بھی چاہ و مال غزو
کی طرف آپ کی رغبت دیکھی بلکہ شبہ روز دنیا و مافیہا سے نفور اور ہمہ وقت زہد و تقویٰ عبادت خدا
میں مسرور دیکھتے تھے یہاں تک کہ تمام قریش نبوت ظاہر کر نیسے پہلے آپ کو نہایت محبوب کہتے تھے
اور یہ کہتے تھے کہ آج تک ایسا دانا اور ایسا نیک کردار شخص ہم نے نہیں دیکھا نہ سنا چنانچہ آج تک
و نصاریٰ بھی بہت پرستش میں ہیں پس عقل سلیم کے نزدیک محال ہے کہ ایسا عقلمند اور ایسا سچا اور ایسا
عابد و زاہد جاہ و مال سے دور بھاگنے والا شخص جھوٹ سے ایک ایسی نئی چیز کا دعویٰ کرے کہ جس کو
نیکوئی کسی نے نہ سنا تھا نہ دیکھا تھا اور ایسا خدا شناس دین کے معاملہ میں خدا پر جھوٹ باندھ کر نبی ہونے کا
دعویٰ کرے کہ جس سے نہ کچھ دینی فائدہ نہ دنیوی ظہور میں دے بلکہ تمام فوائد دنیوی فوت ہو جاویں
صد ہا اذیت سریراویں خرید و فروخت بند ہو جاوے شہر سے نکالا جاوے اپس کی بیاہ شادی ہو تو
کیجاوے ہر شخص ہر دم خون کا پیاسا پھرتے لگے اور زکوٰۃ کو بے شرم پر آمادہ ہو جاوے ہر کوہر کو عقل
سلیم کسی تسلیم نہ کرے گی کہ ایسا عاقل دنیا کے معاملات کا سچا بے فائدہ تمام قوم کو دشمن بنا لیوے اور
بے غرض ہر ایک قسم کی ایذا اٹھاوے اور دینی امر میں اس پر جھوٹ باندھ لیوے **دلیل چوتھی** آپ کی
شرعیت غر کے دیکھنے سے عاقل کو فوراً یقین کا مل ہو جاتا ہے کہ یہ شرعیت آسمانی ہے اور شخص
شرعیت آسمانی اور دین جانی لیکر آتا ہے وہ قطعی نبی ہوتا ہے پس آپ یہ شرعیت لای ہیں معلوم ہوا
کہ آپ ہی اللہ کے رسول ہیں اور یہی دعا ہے۔ دوسرے مقدمہ قیاس ہے کہ جو آسمانی شرعیت لایا ہو وہ
اس کے خلاف اس میں نے جو ترجمہ شہر آن لکھا ہے اس کے مقدمہ میں وہ بھی حضرت
کے کمالات کا قائل ہوا ہے ۱۲

دلیل چوتھی

نبی ہوتا ہے اب پہلے مقدار ثبوت کہ آپ کی شریعت آسمانی ہے سو وہ بہت تفصیل چاہتا ہے
 مطولات میں اسکو خوب تفصیل سے ثابت کر دیا ہے لیکن مجھ پر یہاں بھی ذکر کرنا ہوں۔ شریعت آسمانی
 کے یہ چند اصول ضروری ہیں اول اصل الاصول توحید ہے کہ بڑا مطلب سول کے بھیجے سے یہی ہے
 پس توحید تمام و کمال جیسے شریعت محمدیہ علی صاحبہا السلام میں آج تک کسی کی ہاں یا نہی نہیں گئی
 شرق مغرب تک جس مسلمان کو دیکھیے گا وہ ایک بڑا موحد ہو گا ہنود و نصاریٰ کی طرح کہی کسی
 غیر کو نہ خدا کہیگا۔ خدا کا بیٹا بنا دیگا انحصار تمام صفات کمال سے موصوف اور سب عیبوں کا پاک
 جسطرح اللہ کو اہل اسلام نے جانا ہے کسی نے نہیں جانا یہ امر بھی ظہر من الشمس ہے۔ دوم تہذیب اخلاق
 و طہارت جسمانی و روحانی سو وہ بھی اس شریعت میں ہر درجہ پر ہے کہ آج تک کہیں اسکا مثل نہیں دیکھا
 دیتا ہے۔ سوم معاشرے کے طریقے سو وہ بھی ایسے عمدہ ہیں کہ جہاں کے بڑے بڑے عقلدار اور حکماء کو اسکا
 تسلیم کے چارہ نہوا اور پہلی شریعتوں کا اسکو نسخا ماننا پڑا چارم خدا کے احکام کو یا سست یا جبری کیا جانا
 اور خاص خدا کا خزانہ کہ جسکا بادشاہ مالک ہو سکے حج ہونا اور فوج کا بے تنخواہ کے لڑنا اور شہر کا
 پابند کتاب الہی کا ہونا اور بے غرض دنیوی جنگ و قتال ہونا یہ شریعت محمدیہ میں اور کسی میں نہیں
 الفرض سب اصول اسمیں ایسے عمدہ ہیں بشرے کی شکل ایجاد کرنا حال ہے اور خصوصاً ایسے شخص سے
 جو جاہلوں کے ملک سے نہ والا ہو نہ کہی اسے کچھ پڑا ہو نہ لکھا ہو نہ حکماء کی صحبت اٹھائی ہو جہاں
 کی سیر کی ہو دلیل پانچویں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت میں آئے کہ وہ
 میں نبی کی نہایت ضرورت تھی کسی نے کہ تمام عالم میں نہایت کفر و شرک جو رہا تھا چنانچہ عرب کے لوگ
 لڑکیوں کو مارتے تھے اور راہ لٹتے تھے اور کفر و شرک کا تدن مصروف تھے اور فارسی لوگ و خدا ہونے
 کا اعتقاد رکھتے تھے اور ماں بہن بھی ٹکے ساتھ جماع کر نیکو درست سمجھتے تھے اور ترلوگ و طامس
 مصروف تھے اور ہنود گائے بیل و درخت و پتھر کی عبادت میں مشغول تھے اور یہود دین تشبیہ اور تحریف میں

دلیل پانچویں حضرت علی نبوت پر

سرگرم تھے اور نصاریٰ پرستش صلیب تصور کرتے تھے، علیٰ ہذا القیاس یہ فرقوں میں کیا
 اور بکاریاں اور کفر و شرک کا ظہور تھا پس اللہ کے انعام عام اور حکمت تمام کا یہ نتیجہ نہیں کہ ایسی
 کے وقت میں اپنا رسول بھیجا اور وقت میں سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی شخص ظاہر نہ ہوا
 پس معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے رسول برحق میں اور یہی مدعی ہے و نصف مزاج کے لیے
 یہ چند اہل کافی ہیں یا شقی یا ناصاف کے لیے ہزار دلیل ہی کافی نہیں ہیں شکوک ہم یہ سوال کرتے
 ہیں کہ تمہارے نزدیک ہی کوئی نبی مسلم ہے یا نہیں اگر کہیں ہاں تو ہم اسے اسکی نبوت کی دلیل طلب کریں گے
 پس جس دلیل سے وہ اسکی نبوت ثابت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اسی دلیل سے ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کی نبوت کو ثابت کر دیں گے اور اگر کہیں ہاں سے نزدیک کوئی نبی مسلم نہیں تو لازم آوے گا کہ خدا کوئی نبی
 نہیں بھیجا حالانکہ اسکا ثبوت پہلی فصل میں ہو چکا ہے قسم دوم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت
 کی خبر پہلے انبیاء نے دی تھی اور اب تک اہل کتاب کے ہاں وہ بشارتیں پائی جاتی ہیں اگرچہ انہوں نے اکثر
 کو بدل ڈالا اور اکثر کو اپنی کتابوں میں نکال دالا لیکن علماء ہند اور علماء نصاریٰ علوم کو غلطی میں
 ڈالتے ہیں اور ان بقیہ خبروں کی تاویلات کرتے ہیں پس اولیٰ یہ ہے کہ خدا موعود جسے انکی خیانت ظاہر
 ہو جاوے اور کوئی مسلمان یہ رد ہو کہ نہ کہاؤ ذکر کروں اور اول انبیاء بنی اسرائیل میں اکثر نبیوں نے
 مثل شعیب و امیاد و انیال و حزقیال و عیسیٰ علی نبینا و علیہم السلام کے آئندہ کے حالات کی خبر دی تھی
 جیسے نوح و سکندر و توحش کا ظاہر ہونا اور زمین و آدم اور عینوی اور مصر پر حوادث کا گزرنے
 عقل سلیم کے نزدیک نہایت بعید ہے کہ انبیاء علیہم السلام ایسے چھوٹے چھوٹے حوادث کی خبر دیں اور
 انہیں سے کوئی بھی جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہونے کا حال نہ بیان کرے حالانکہ انکی مہمت میں
 ہزار بادشاہ اور لاکھوں بڑے حکیم و فاضل پیدا ہوئے ہیں مشرق سے مغرب تک بکا و بھیل
 گیا ہے انکی حکومتیں پکی ہو چکی ہیں ہاں لاکھوں یہود و نصاریٰ جنہوں نے مقابلہ کیا

تاج
 دوم اور ان تعلیمیں
 اور اول

قتل کیے گئے ہیں اور نہ اہل کتاب اپنے دین میں داخل ہوئے ہیں انہیں عقل نہایت بعید تھی جو انہیں
 بخیر السریل رض او دم و منیوی وغیرہ کثر حادثات کی خبر دیوں اور ایسے حادثہ عظیمہ کی کوئی خبر نہ
 دیں جس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اہل کتاب نے عداوت سے وہ خبریں جنہیں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ہونیکا ذکر تھا اور انہی نبوت کی بشارت تھی نکال دیں یا بدل دیں اور وہ پہلے انبیاء و
 صحیحہ نبی کے ظاہر ہو چکی خبر دیوں تو ہمیشہ شرط نہیں کہ پیچھے نہی کے باپاں شہر خایہ قوم
 سن سال سویر و سیرت کی خوب عسرت کیا کریں کہ کسی کو شبہ باقی نہ رہا کرے اور ہر شخص کو
 کرے کہ یہ ہی نبی ہے بلکہ اکثر خبریں معجل ہوتی ہیں کہ انکو عوام لوگ نبی موعود کے کہنے سے جان
 لیتے ہیں اور ان اوصاف کو ہر طباق کر لیتے ہیں اور خواص لوگ کبھی تو اس سے معلوم کر لیتے
 ہیں کہ یہ ہی نبی ہے کہ جنکی خبر فلاں فلاں انبیاء نے دی تھی اور کبھی خواص ہی نہیں
 کر سکتے بلکہ کبھی ایسا ہی ہوتا ہے کہ جس نبی کی خبر دی گئی ہے وہ خود نہیں جانتا کہ فلاں خبر
 میں ہی ہوں اور یہ خود پچھل سے ثابت ہے چنانچہ یوحنا اپنی پچھل کے باب اول انیسویں آیت تک
 یہ پچھل آیت تک لکھتا ہے کہ یہودیوں نے حضرت یوحنا پر کے پاس گاہنوں اور لادوں کو دریافت
 کر کے لیے بھیجا کہ تم کو فے پیغمبر مویا الیاس مویا مسیح مویا وہ نبی حضرت یوحنا نے جواب دیا کہ میں
 میں کوئی نہیں ہوں بلکہ سو اسکے اور ایک نبی ہوں جنکی خبر اشعیا نبی نے دی ہے یہاں معلوم ہوا کہ
 کاہن اور لادسی اور علماء و پڑھتے دور قریب کو خوب جانتے تھے حضرت یوحنا یعنی یحییٰ پیغمبر کو چاہتے
 اس معلوم ہوا کہ خاتون میل سے ایسے علامات مذکور تھے جسے وہاں پہچان لیتے کہ یہ الیاس ہیں بلکہ
 یحییٰ علیہ السلام کو خود ہی معلوم نہ ہوا کہ میں ہی الیاس ہوں حالانکہ حضرت عیسیٰ کے قول سے ثابت کہ
 یہی الیاس پر میر چنانچہ پچھل تھی کے گیارہویں باب میں مذکور ہے حالانکہ حضرت یحییٰ کو الیاس ہونے سے

۱۵ وہ نبی سے مراد ہمارے حضرت ہیں علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۱ منہ

انکار ہے اس صاف ظاہر ہوا کہ حضرت یحییٰ کو اپنے ایلیا ہونے کی خبر نہ ملی پس اگر ہم اہل کتاب کی اس بات کو تسلیم کر لیں کہ انہوں نے تورات و انجیل وغیرہ کتابوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی خبر نہ لی جنہیں تفصیل سے عبارتیں حضرت کی مذکور تھیں انہیں دور کی ہیں تو یہی حاکم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے واسطے جو خبریں باقی ماندہ تورات انجیل میں مجمل ہیں کافی ہیں اور معلوم دیوے کی کہ اہل کتاب مسیح اور ایلیا علیہ السلام کے اور کسی کا انتظار کرتے تھے بالکل غلط ہے کیونکہ اور کا بھی انکو انتظار تھا چنانچہ اہل کتاب میں معلوم ہو چکا ہے کہ علماء یہودیہ جو عیسے علیہ السلام سے آکر پوچھا کیا تم مسیح ہو یا پرچہ بنوئیں اسکا انکار کیا تو پوچھا کیا تم ایلیا ہو یا پرچہ بنوئیں اسکا بھی انکار کیا تو پوچھا کیا تم وہ نبی ہو جسکی عیسے علیہ السلام خبر دی ہے پس یہاں سے معلوم ہوا کہ اس نبی مہود کا انہیں انتظار ایلیا اور مسیح کے انتظار برابر تھا اور یہ نبی مہود ایسا مشہور تھا کہ اسکے نام ذکر کرنیکی حاجت نہ تھی بلکہ اسکی طرف اشارہ ہی کافی تھا انجیل یوحنا کے ساتویں باب میں عیسے علیہ السلام کا قول نقل کر کے لکھا ہے ہم تباں لوگوں سے بہت بیوقوف سن کر کہا کہ حقیقت میں یہ وہ نبی ہے اور میں نے کہا یہ مسیح ہے یہاں سے ظاہر ہوا کہ نبی مہود انکے نزدیک مسیح کے سوا کوئی اور شخص ہے کیونکہ اسکو مسیح کے مقابلہ میں ذکر کیا پس وہ نبی ہے ہمارے حضرت مراد ہیں اور آپ کے وہ لوگ منتظر تھے اور چارہم نصاریٰ کا یہ دعویٰ کہ عیسے علیہ السلام خاتم النبیین ہیں کہ انکے بعد اور کوئی نبی نہ آوے گا بالکل غلط ہے کیونکہ اس معلوم ہو چکا ہے کہ وہ لوگ نبی مہود کا جو عیسے اور ایلیا علیہم السلام سوا کوئی اور شخص ہے انتظار کرتے تھے اور یہ جانتے تھے کہ سوا عیسے اور ایلیا کے اور تیسرا نبی جسکی موسیٰ خبر دی تھی ظاہر ہو گا پس نبی مہود کا عیسے علیہ السلام پہلے ظاہر ہونا دلیل قوی معلوم ہوا تو ضرور وہ نبی عیسے کے بعد ظاہر ہو گا پس عیسے علیہ السلام کا خاتم النبیین سمجھنا غلط ہو گیا وہ سر نصاریٰ یہودوں اور جوارہوں کی نبوت کے قائل ہیں حالانکہ سب اہل کتاب کا یہ شبہ کہ تمہارے نبی کا نام اور تفصیل سے نشان ہمارے ہاں نہیں ہے ہذا وہ نبی انہیں میں فرمایا ۱۲ منہ

معلوم

معلوم

عیسیٰ کے بعد میں تیسرے کتاب اعمال کے گیارہویں باب میں لکھا ہے۔ ۲۸ اور نہیں نون میں کوئی
 ایک نبی اور شہید سے نظر کیا کہ میں نے وہ امن سے ایک جس کا نام احیاس تھا اس کے روج کے باعث متولایا کہ اس کے
 جہان میں غریب بڑا کال پڑ گیا جیسا قلا دیو میں قصیر کے عہد میں بڑا تھا یہاں صاف ہر کوئی اور
 سے نظر کیا کہ میں نبی لوگ تو تھے نہیں ایک نام احیاس تھا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ قصہ عیسیٰ علیہ السلام
 کے بعد کا ہے اور اس کے بعد بھی نبی ثابت ہوئے پس عیسیٰ علیہ السلام کا فاقہ نہیں کہنا بالکل غلط
 مخالفت ہے چوتھے نظر میں کہ پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ جس سے یہ ثابت ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام بعد کوئی نبی
 نہ ہو گا پس اس قول سے ہمارے حضرت کی نبوت کا باطل کرنا باطل ہو گیا اور ختم عیسا یوں نے خبریں
 کہ عیسیٰ کی نبوت کے لیے نقل کی ہیں سو وہ خبریں یہو کی تفسیر اور تاویل کے مطابق عیسیٰ پر ہرگز صاف
 نہیں آتی ہیں لیکن یہو سخت انکار کرتے ہیں لیکن عیسا یی لوگ اپنی سینہ زور سے یہو کی تاویل اور جملہ
 پر کچھ اختلافات نہیں کرتے ہیں اور اپنے طور پر انکی ایسی تاویلات کرتے ہیں جو حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 پس جس طرح آیات مذکورہ میں یہو کی تاویل میں عیسا یوں کے نزدیک دود اور نامقبول ہیں بطرح جن میں
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے ان میں عیسا یوں کی تاویلات نامقبول ہیں ہر نزدیک دود اور
 نامقبول ہیں جیسے وہ یہو کی تاویلات کی طرف اختلاف نہیں کرتے ہیں لیکن یہو کی تاویل کو ان کے
 ہدیان سمجھتے ہیں باوجود اسکے جو خبریں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتے ہیں عیسا یوں کی خبریں
 سے نہایت قوی ہیں اور ششم سب اہل کتاب کے سلف اور خلف میں ہمیشہ سے یہ عادت جاری ہے کہ
 نام کا ترجمہ کرتے ہیں اور کوئی کلام الہی میں بطور تفسیر کچھ بڑا دبا کرتے ہیں اور اصل کلام میں اور تفسیر
 کوئی علامت امتیاز کی نہیں کہتے ہیں پس اس سبب سے خط ہو جاتا ہے اور مطلب اصلی بے ربط ہو جاتا ہے
 انکی مختلف زبانوں کے ترجموں کے دیکھنے سے یہ امر صاف ظاہر ہو جاتا ہے لیکن بطریق نمونہ کے کچھ ذکر
 کر رہوں کہ واقعی اہل کتاب چالاکی کرتے ہیں اور انچالہ سے سفر کو کچھ ترجمہ عربی میں ۱۶۲۵ اور

یہو کی تاویل

یہو کی تاویل

اور انچالہ

اصل سبب معلوم ہوتا ہے اور مسیح کا ترجمہ اور ترجمہ فارسی اصل مسیح اور کر سٹوس جس کا ہر تہا ہے اور
 اردو سے اصل غرضتہ اور ترجمہ مسیح سمجھا جاتا ہے دیکھو نام کا ہر طرح ترجمہ کیا کہ معلوم نہیں کہ اصل کیا ہے
 اور ترجمہ دوسرا ہے نہیں اگر اہل کتاب نے اس طرح خوب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا ہی ترجمہ
 کر دیا یا اسکو معین اور وکیل سے بدل دیا ہو تو کچھ بعد نہیں کہوں کہ بعض اہل کتاب نے سابق میں حضرت
 کا نام انجیل و تورات میں لکھا دیکھا کہ ایمان لائے تھے اس وقت ہم پر نصاریٰ کے نزدیک اگرچہ حواریوں
 مرتبہ میں اور اہل تہذیب اسکو اپنا بزرگ اور پیشوا سمجھتے ہیں لیکن حقیقت میں عیسیٰ علیہ السلام دشمن اور
 دین عیسائی کا خراب کر نوالا تھا اسنے حرام چیزوں کو حلال کر دیا اسنے خنزیر اور شراب رضائے
 سباح کر دی اول میں دین عیسائی کا نہایت دشمن تھا بہت عیسائیوں کو اسنے قتل کیا آخر میں
 مارا لٹھا ہر میں اپنے آپ کو عیسائی ہر شہر کیا سوائے دہوکے میں رضائی آگئے لہذا حاکم نزدیک اسنے
 اقوال کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور اسکی تاویلات واجباً لروہیں جب یہ سوزنا بت ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ
 باوجود تحریف اور تبدیلی کے اب تک تورات انجیل میں بہت سی ایسی خبریں ہیں کہ جن سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نبوت ثابت ہوتی ہے سوائے چند خبریں نقل کرتا ہوں **بشارت پہلی** تورات کے باب ہشتم میں اللہ تعالیٰ
 کا کلام اس طرح منقول ہے: میں نے لیے انکو بھائیوں میں تجھ ایک نبی براب کو نکا د اور اپنا کلام
 میں سنا د اور نکا د اور جو کچھ میں سے فرماؤ نکا د وہ سب اسنے کہیگا د اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی میری باتوں کو
 جنہیں میں نام لیکے کہیگا اسنے گا تو میرا حساب اسے لوں گا د لیکن وہ نبی جو ایسی گستاخی کرے
 کوئی بات میرے نام سے کہے جسکے کہنے کا میں نے حکم نہیں دیا اور معبودوں کے نام سے کہے تو وہ نبی قتل
 کیا جاوے گا د بقیہ بشارت: تو عیسیٰ علیہ السلام کے لیے ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں یوشع علیہ السلام
 کے لیے ہی جیسا کہ یہود کہتے ہیں بلکہ یہ خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہے چند دیکھو **وجہ اول**
 امر ثالث میں ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے زمانہ میں ہی کہ جو آ خر زمانہ تھا

امریکا

بشارت پہلی

وجہ اول

اس نبی کا کہ جبکی یہ بشارت سے انتظار تھا اور مسوق کے علماء و توریت اس نبی کے منتظر تھے پیش اس
 عیسے مراد میں یوشع علیہ السلام کو کہ یہ آئسے ہی پہلے تھے وجہ دوم بشارت میں عیسے کو
 علیہ السلام سے فرمایا ہے کہ تیری مانند نبی براباکو نکا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کی مانند تو یوشع
 بنی عیسے میں کیونکہ یہ دونوں بنی اسرائیل میں ہیں اور تورات کے باب اشتناؤ میں لکھا ہے کہ بنی اسرائیل میں
 کوئی نبی موسیٰ کی مثل نہیں ہوا دوسرے موسیٰ علیہ السلام کو شریعت جدید عطا ہوئی تھی وہ کسی اور نبی کی
 شریعت کے تابع نہ تھے اور یوشع علیہ السلام حضرت موسیٰ کی شریعت کے تابع تھے نہ انکے اور کوئی نبی کتاب
 نازل ہوئی تھی نہ انکی شریعت جدید تھی پس موسیٰ کی مانند ہرگز نہیں ہو سکتے اور عیسے علیہ السلام نصار
 کے عقائد کے موجب کے بیٹے اور خود خدا تھے اور موسیٰ آدمی تھے پس انکے بیٹے میں اور آدمی میں کوئی
 نہیں پائی جاتی تیسرے عیسے بقول نصار ملعون ہو اور پھانسی دیے گئے اور دوسرے کے دوزخ میں بھی داخل ہو
 چنانچہ اہل ثلاثیت کے عقائد میں سبکی تصریح ہے اور روئی میت اور صا ہرگز نہیں پائے گئے جو تھے موسیٰ کی شریعت
 ملی تھی کہ ہمیں تعزیرات اور حدود اور غسل اور طہارت اور کھانے پینے کی چیزوں کے حرام و حلال ہونیکے حکام تھے
 اور عیسے علیہ السلام کی شریعت میں بات ہرگز نہیں باقی جاتی ہے جیسا کہ انکی انجیل متداول صاف ظاہر
 اور موسیٰ علیہ السلام حکام جاری کرنے پر قادر تھے بخلاف عیسے علیہ السلام کے کہ انکو یہ قدرت نہ تھی ہاں محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم میں اور موسیٰ علیہ السلام میں خوب مماثلت تاہم باقی جاتی ہے جسطرح حضرت موسیٰ کی شریعت
 میں حرام و حلال کے حکام میں عیسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں ہیں جسطرح موسیٰ بنی اسرائیل
 کو فرعون کی ذلت سے نکال کر عزت دی اور راہ رست دکھائی اسی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کو فاس
 اور روم کی قید سے نکال کر موحد بنایا اور مہذب اور شائستہ کر دیا اور سیطرہ موسیٰ علیہ السلام انسان تھے
 بیوی بچے رکھتے تھے ہاں باپ پیدا ہوئے تھے اسی طرح جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے علی ہذا اقصا
 ہر امر میں ان دونوں پیغمبروں میں جیسی مماثلت پائی جاتی ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو شخص

عزیم

دوڑوں کی شریعت اور حالت سے واقف ہے وہ اس امر کو خوب جانتا ہے اور اسی قرآن میں اس کا فرمان ہے
 اِنَّا ارْسَلْنَا اِلَيْكُمْ رَسُوْلًا شَٰهِدًا عَلٰیكُمْ كَمَا ارْسَلْنَا اِلٰی قَوْمِ نُوْحٍ مِّنْ قَبْلِهِ وَجَعَلْنَاهُمْ اَشْقٰتٍ
 مِّنْ بَنِي اِسْرٰئِیْلَ كَطِیْفٍ اِشَارَه كِرَہ فرمایا کہ انکے بہائیوں میں تجھسا بنی برہا کرونگا اور بظاہر
 کہ سب بنی اسرائیل کے بہائی بنی اسرائیل کے غیر بننے چاہیں جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں
 داخل ہوں کیونکہ عرف میں جب کوئی شخص کسی قوم سے خطاب کرے مثلاً یوں کہ کہ تمہارا بہائی
 آتے ہیں تو اس قوم مخاطب کے غیر لوگ سمجھے جلیا کرتے ہیں بنا علیہ بنی اسرائیل کے غیر لوگوں سے
 بنی ہونا چاہیے جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں داخل ہوا و تورات میں اسحاق علیہ السلام کے سوا اور
 کسی بیٹے کو ابراہیم کی اولاد میں سے بجز اسماعیل علیہ السلام کے برکت کا وعدہ نہیں کیا ہے تورات کے باب
 پیدائش میں یوں ہے۔ اور اسماعیل کے حق میں میں نے تیری مٹی بڑھ دیکھ میں سے برکت دوں گا اور اسے برکت
 کروں گا اور اسے بہت بڑا دوں گا اور اس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے پس ضرور کہ شخص اسماعیل کی اولاد
 ہو اور بنی اسرائیل کے بہائیوں سے وہاں بنی اسماعیل ہی ملو ہوں اور بظاہر ہے کہ بنی اسماعیل میں سوائے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی ایسا بنی نہیں ہوا و جب چہ ارم بشارت میں یوں فرمایا کہ اپنا
 کلام اس کے منہ میں ڈالو گا یعنی تورات و زبور وغیرہ کتب کی مانند لکھی ہوئی کتاب کے اوپر اترے گی
 بلکہ فرشتہ آکر اس کے زبور پڑھے گا وہ بنی امی ہوگا اسے سنکر یاد کر لیا اور لوگوں کو اپنے منہ سے پیکر
 سنائیگا پس بات یہی سوائے محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور کسی بنی میں نہیں پائی جاتی خصوصاً
 یوشع علیہ السلام ٹپھے تھے سو وہ کسی طرح اس خبر سے مراد نہیں ہو سکتی ہیں جبہ چہ اس
 بشارت میں اس بنی کے اعزاء و اکرام کے لیے یوں فرمایا کہ جو تمہارا اس بنی کے سخن کو نہ مانے گا تو
 میں اسے سزا دوں گا اور بظاہر ہے کہ سزا سے خاصاً اب حرمت ہی مراد نہیں کیونکہ ہمیں کسی بنی
 کی خصیصیت نہیں بلکہ ہر بنی کے نافرمان کو عذاب خروبی ہوگا بلکہ اس سے مراد دنیا کی سزا ہے کہ

خدا اور حق کی اولاد میں ہر بنی اسرائیل کے غیر بنی اسماعیل میں جنکے لیے برکت نہ کیا و وعدہ ہے ۱۲

اس نبی کے ساتھ جو جہاد و قتال سے زیر کرونگا اور محکوم و ذلیل بنا دوں گا سو یہ بات نہ یوش علیہ السلام
 کو حاصل تھی نہ عیسیٰ علیہ السلام کو البتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی پس اس بشارت کے وہی مراد ہیں
 و چشم ششم اس بشارت میں تصریح ہے کہ یہ نبی اگر کوئی بات اپنی طرف سے کہیگا تو قتل کیا جائیگا
 اور یہ ظاہر ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعد دعوی نبوت کے قتل نہیں کیے گئے بلکہ ہر روز انکی شان و شوکت
 زیادہ ہوتی گئی پس اگر حضرت وہ نبی ہوتے تو سبب عدہ خدا کے قتل کیے جاتے عیسیٰ علیہ السلام
 کے اعتقاد میں قتل کیے گئے ہیں پس اگر یہ بشارت انکے لیے قرار دیا جائے تو انکا جہاد نبی ہونا لازم آوے
 جیسا کہ یہود کہتے ہیں اعلیٰ ذی البتہ بشارت دوسری تو رات کی کتاب تھنا میں یوں ہے نبیوں
 کے سبب جو خدا ہی مجھے غیرت دلائی اور اپنی واسیات باتوں مجھے غصہ دلا یا سو میں ہی
 انہیں اس کے جو گروہ نہیں غیرت میں انکا اور ایک بے عقل قوم سے نہیں خفا کرونگا بس گروہ بے عقل
 اور جاہل سے مراد عرب ہیں کیونکہ تمام جہان کے جاہل یہی لوگ تھے انکے ہاں علوم عقلیہ تھے نہ نقلیہ
 کہنا بڑبڑا ہی نہ جانتے تھے اور موتوں کی عبادت سوا اور کچھ نہ پہچانتے تھے خصوصیت دکنے نزدیک
 نہایت حقیر اور ذلیل تھے کہ وہ انکو باجرہ ٹنڈی کی اولاد سمجھتے تھے پس مطلب یہ تھا کہ یہ نبی اسراہیل
 جیسے معجزوں اور حقیر چیزوں کی عبادت کر کے جہل میں رہے خفا کیا اور غیرت دلائی تھی اس طرح نبی
 ایک نہایت حقیر اور جاہل قوم کو کہ وہ عرب ہیں عزت اور سرفرازی اور علم و معرفت دیکر نبی اسراہیل کے جہاد
 اور غیرت دلاؤنگا سو اللہ تعالیٰ نے وہ وعدہ پورا کیا کہ عرب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کریم بھیجا میں انہوں نے
 عزت میں دنیا و عجب کچھ پیش کر دیا کہ انکے ہاتھ سے قتل کر لیا یا روم و شام پر ان کو زور اور کس پرش و بول کا قبضہ
 کروا دیا قال اللہ تعالیٰ بَعَثْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ تَلَا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِمْ
 سورہ مجور کورج اول ترجمہ اللہ وہ ہے کہ جسے بھجوان رُہ لوگوں میں ایک رسول
 انہیں میں کا کہ وہ بڑبڑاتا ہے انکو اسکی آیتیں اور سنوارتا ہے انکو اور سکھاتا ہے کتاب اور عقلندی اور اس
 پہلے تھے میرے گمراہی میں ۱۱ منہ

بشارت تیسری

وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنَّ كَانِ فِي مَقِيلِ الْمُفْسِدِينَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وروى شيخنا عليه السلام في قوم جاهل اور صغير نہ تھے اور نہ اُنسے بنی اسرائیل کو غیرت دلائی گئی ہے پس سوا قوم عرب کے اور کسی پر خبر صادق نہیں آتی ہے بشارت تیسری تورات کے باب استثنائیں ہیں۔ اور اُنسے کہا کہ خداوند سینا سے آیا اور شعیر سے اُنپر طلوع ہوا فاران کے پہاڑ سے وہ جلوہ گر ہوگا اور اُسکے ساتھ ہزاروں پاک لوگ ہونگے اور اُسکے ہاتھ آتش شریعت ہوگی وہ پہاڑ سینا سے اُتارے گا یہ تھا کہ اُنسے وہاں بوسٹی کو تورات دی اور کوہ شعیر پر طلوع ہو کر اُسے عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کو انجیل دینا کہ اس پہاڑ پر آنکویہ کتاب ملی اور فاران مکہ کے ایک پہاڑ کا نام ہے کہ وہاں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہائی میں عبادت کیا کرتے تھے اور وہاں ہی حضرت یقرآن المنیل ہونا شروع ہوا تھا پس کوہ فاران خدا کے جلوہ گر ہوئے قرآن ہمارا نام ہے کہ حضرت پر وہاں ہمارا اور موافق وعدہ کے ہزاروں صحابہ پاک اور قدوس حضرت کے ساتھ آتش شریعت یہی حضرت کے ہاتھ پر تھی آتش شریعت مراد نعمتی حکام ہے مشرکوں اور اہل زنون اور حرام کاروں اور چور و جاسوس کے لیے شریعت میں نہایت سخت حکام ہیں بخلاف شریعت عیسے علیہ السلام کے کہ انکی شریعت میں ایسے حکام نہیں ہیں نہ زنا کا کہ لیے جسم ہے نہ چور کے لیے ہاتھ کاٹنا ہے نہ فراق کے لیے قتل اور قطع اعضا ہے علی ہذا القیاس اور یہ بات کہ فاران مکہ کے پہاڑ کو کہتے ہیں تورات کے باب تکوین سے ثابت ہے کہ ہاعیل علیہ السلام کی نسبت یونان کہا اور وہ فاران کے بیابان میں ہوا اور متفق علیہ ہے کہ ہاعیل علیہ السلام مکہ کے بیابان میں ہا کرتے اور وہاں ہی انہوں نے پرورش پائی ہے اب اگر کوئی منکر اس بشارت کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مطاق قرار دے تو وہ بتلائے کہ مکہ کے بیابان خدا کیونکر جلوہ گر ہوا اور کسے ساتھ ہزاروں پاک لوگ تھو اور کسے ہاتھ سخت شریعت تھی بشارت چوتھی تورات کے باب تکوین میں ہے۔ یہود سے روایت کا عصا

بشارت چوتھی

۱۲ ترجمہ عربیہ مطبوعہ مکہ اسے نقل کیا ہے

جدا ہو گا اور نہ حکم اُس کے پاس لے دیا جائے گا تا رہیگا جب تک شیلہ نہ آوے اور قومیں کے پاس کہتی
 نہوں بہ پیشیلا سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اگرچہ اسکے ترجمہ میں اہل کتاب کا بہت اختلاف ہے
 جیسا کہ امر ششم میں بیان ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک یہودیوں میں حکومت رہی بعد اچکے آج تک
 جہاں کہیں یہودیوں میں غیر لوگوں کی حکومت ہیں کثیر ہو اہل اسلام کی رعیت ہیں کچھ اور لوگوں میں
 لیکن کہیں اپنی حکومت سے نہیں ہائے جاتے ہیں سپت بشارت سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی
 صادق ہی نہیں آتی نہ یوشع پر عیسیٰ پر کیونکہ انکے عہد تک اور بعد انکے یہودی اپنے زور اور حکومت تھے
 کسی رعیت نہ تھے اور دوسری یہ عبارت کہ اُس کے پاس قومیں کھڑی ہونگی صاف دلائل کرتی ہیں کہ اس
 مراد ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ قومیں اور مختلف لوگ حضرت ہی کے دین میں آئے ہیں اور حضرت
 کے پاس مجتمہ ہوئے ہیں بشارت پانچویں ۴۵ زبور میں یوحنا کے واسطے جہاں مضمون خوشی کا ہے
 میں ان چیزوں کو جو میں نے بادشاہ کے حق میں بنایا ہے بیان کرنا ہوں یہ میری زبان ماسر لکھنے والی ہے
 تو حسن میں بنی آدم سے کہیں یاد ہے تیسے بونٹوں میں لطف ڈالا گیا ہے اسی لیے خدا نے تجھ کو بادشاہ
 مبارک کیا ہے اسی پہاڑوں اپنی تلوار کو جو تیری حشمت اور بزرگی سے حاصل کر کے اپنی ران پر لٹکا دیا اور اپنی
 بزرگواری سے سوار ہوا اور سچائی اور ملائمت اور صداقت کیلئے اقبالندہی سے لگے بڑھ دیا اور سچا ہے
 تجھ کو بہت مہربان سکھلا دیا گیارہ تیسے تیر تیر ہیں ہر لوگ تیرے نیچے گرتے پڑتے ہیں وہ بادشاہ کی خدمت
 دلیں لگاتے ہیں تیرا تخت ای خداوند ابد الابد تیرا سلطنت کا عمارتیں کا حصا تو صدائے
 دوست اور شرارت کا دشمن ہے اس سبب نے تجھ کو خوشی کے تیل سے تیرے مساجد کا زیادہ مسح کیا
 تیرے سارے لباس مراد عودا صیح کی خوشبو آتی ہے کہ جسے ہاتھی دانت کے مٹکے دریاں نہیں جھکھو
 خوش کیا ہے وہ بادشاہ ہونگی بیٹیاں تیری غوث والیوں میں ہیں ملکہ اوفیر کے سونے سے آراستہ ہوتے ہیں
 دسے ہاتھ کھڑی ہے ۱۶ آیت میں ہے۔ تیرے بیٹے باپ دادا کے قائم مقام ہو گئے تو انہیں زمین

بشارت پانچویں زبور

لے یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا قول ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ۱۱۸ سنہ

سردار مقرر کر دیا، ۱۷ میں سارے پشتوں کو تیرا نام یاد دلاؤنگا پس سے لوگ ابداً با و تیرا تاثیر
کرینگے انتہی تمام اہل کتاب کے نزدیک بات مسلم ہے کہ داؤد علیہ السلام ایک ایسے نبی کی بشارت دیتی ہیں
جو ان کے بعد ان صفات سے موصوف ہو گئے ہوں گے آپس میں جو دیکے نزدیک تعاد تک کوئی نبی ان صفات کا بعد
داؤد کے ظاہر نہیں ہوئے اور نصاریٰ کے نزدیک اس رست سے عیسے علیہ السلام مراد ہیں اور اہل اسلام
کے نزدیک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور حق یہی ہے کہ یہ بشارت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
ہے کیونکہ اس بشارت میں اس نبی کے لیے چند اوصاف بیان کیے ہیں سو وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
میں پائے جاتے ہیں اور عیسے علیہ السلام میں ہرگز نہیں پائے جاتے ہیں سو با ضرور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
اس کے مصداق ہیں اور وہ اوصاف یہ ہیں: حسین ہونا، قوی ہونا، فضل البشر ہونا، فصیح ہونا، عاقل
ہونا، مبارک الی الہ ہونا، تیرا انداز ہونا خلق کا آپ کے تابع ہونا، تیرے پیروں سے خوشبو کا انا، بادشاہی
بیٹیوں کا ان کے گھر انہیں آنا، سبکی اولاد کا بجائے اپنے باپ کے رئیس اور حاکم ہونا، ہر جگہ سکنا نام کو گونا
دیا کا آنا، ابداً لاؤ اس کا ذکر خیر جاری رہنا، سو حسن صورت حضرت کا ایسا تھا کہ اس پر وحی اللہ عزیٰ
ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے کوئی چیز خوبتر نہیں دیکھی گو یا قیاساً
آپ کے چہرہ مبارک میں پہرتا ہے اور جب منہ سے تہ تو دیوار تک آپ کے دانتوں سے روشن ہوا کرتی تھی اور
اور بہت صفا ہے ایسا ہی منقول ہے۔ اور آپ کی قوت کا یہ حال تھا کہ ایک شخص کا زمانہ قوت
اپنا نظیر نہ کہتا تھا ایک روز حضرت جنگل میں ملا اور کہنے لگا اگر تو مجھے گشتی میں مغلوب کر دے تو جانوں کہ
تم نبی برحق ہو سو حضرت نے منگو پھاڑ دیا دوبارہ پھر لڑا پھر پھاڑا رکانہ نے تعجب کیا حضرت نے
فرمایا یہ کیا تعجب کی بات ہے اگر تو اس پر ایمان لاؤ اور مجھے سچا رسول سمجھ تو میں درخت کو ہار دوں
سو حضرت نے ایک درخت کو ہار دیا اور وہ آگے حضرت کے سامنے گھڑ ہو کر کیسی رسالت کی گواہی دینے لگا
پھر کہا کہ اسی درخت پھر جاؤ وہ میں چلا گیا فضل البشر بخونے پر ایک نبوت عامہ دلیل اور فصاحت کی

اظہر من الشمس امین بن الامام سے اور تلواریا بندہ اور جہا و کراہی آپ کا سلام الشوبت اور مبارک ہونا
 بھی ایک ظاہر ہے کہ مشرق اور مغرب میں لاکھوں مسلمان پنج وقتہ نمازیں پڑھتے ہیں اور ان کے بعد حضرت
 پر درود پڑھتے ہیں اور آپ کے لیے برکت مانگتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ**
يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ آیت تیر اندازی کل بنی اسماعیل کا شوبہ ہے خدا کے رسول سے حضرت کا یہ خطاب
 میں آپ کے پاس تیر و کمان ہتی تھی اور اکثر سرگرموں میں تیر سے حضرت کا یہ حال ہوئی جو اخلق بھی
 آپ کے تابع ہو گئی ہے چنانچہ اگر وہ کہے گروہ آتے تھے اور سلام لاتے تھے یہاں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: **وَإِذَا جَاءَ**
نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ذَرَأْتِ النَّاسَ يَدْعُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفَاجِبًا اور آپ نے یہودیوں سے خوشبو
 آیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرت کا پسینہ ایک عورت نے جمع کر کے لکھنؤ نہیں کو لاتا کئی پشتوں تک
 اسکی اولاد خوشبو کرتی رہی تو قرن اول میں بادشاہوں کی بیویوں نے آپ کی عزت کی خدمت کی ہے
 چنانچہ یہ نامام حسین رضی اللہ عنہ کے گھر میں شہر بانو زینب و جود کسری فارس کی بیٹی تھی اور وہاں بھی
 آپ کے پاس آیا کرتی تھی چنانچہ نقوش شاہ قبط نے حضرت کی خدمت میں تین ڈیماں اور ایک سلام اسوہ
 ایک چتر شہباز اور ایک حمار شہباز اور ایک گاڑ اور کچھ کپڑے دے دیے تھے۔ اور آپ کے بعد کچھ اولاد بھی
 امام حسن خلیفہ ہوئے ہیں اور بعد ان کے ایران میں ہندوستان وغیرہ ملک نہیں بلکہ حضرت کی ذریت میں
 حاکم اور فراروا ہے ہیں اور آپ کے بعد آپ کی اولاد میں سردار ہوئے ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ تیار ہے کہ قریب
 امام مہدی رضی اللہ عنہ جو حضرت کی اولاد میں ہونگے تمام روبر میں قائم ہونگے اور ذکر صریحی آپ کا
 ابد الابد جاری رہے گا چنانچہ ہر ملک میں پنج وقتہ موزن باوازیہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُهُ**
 کہتا ہے اور اوقات غیر محصورہ میں مصلے حضرت پر درود پڑھتے ہیں اور ہر وقت ہر جگہ ہر حال میں
 آپ کے مجاہدین کیا کرتے ہیں اور سلاطین اور بڑے بڑے بادشاہ آپ کے پیروں میں جاکر پسر و تر تے
 ہیں لیکن پیشارت عیب علیہ السلام پر ہرگز ہرگز صادق نہیں آتی کیونکہ کتاب شعیانہ میں ہے: **وَمِنْ أَسْبَابِ**

نہ کہ فقط بادشاہت دنیوی ہو جیسا کہ سلاطین کو حاصل ہوتی ہے اور نہ یہ کہ فقط حکام آسمانی
 سکنت اور عاجزی کے طور پر کسی نبی پر آتا ہے جویں جیسا کہ عیسے علیہ السلام پر نازل ہو چکا ہے
 بلکہ دونوں چیزیں مجتمع ہوں کہ احکام آسمانی بھی ہوں اور بادشاہت اور حکومت کے طور سے بھی ہوں
 اور اسی لیے عیسے علیہ السلام لوگوں کو اس بادشاہت کے دراتے اور توبہ کرتے تھے کہ اب اس وقت
 ساتی اختیار کر لو بدی چھوڑ دو ورنہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم غفر خطا ہر مہو ہوا ہیں تم کو خوب سزا دے گا
 سو ایسا ہی ہوا بعض نصاریٰ بے انصافی سے یہاں بادشاہت کے سنی عیسے کی شریعت کا شائع
 ہونا مراد لیتے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے کیونکہ اسی انجیل کے اکیسویں باب میں عیسے کی سلطنت کی نسبت لکھی
 ہے یوں فرماتے ہیں کہ یہ سلطنت تیسے لیجاو گی اور ایک قوم کو جو یہ کامیو لاؤ و یجاو گی اس سے معلوم ہوا
 کہ سلطنت سے خود طریقہ یہاں مراد نہ اسکا شائع ہونا اور ظاہر ہونا کیونکہ شیع اور یہو عیسا کا ایک قوم
 سے لیکر دوسری کو دیے جانے کی کچھ معنی نہیں دوم یہاں سلطنت کی کوئی بات شریعت عیسوی میں
 نہیں پائی جاتی ہے تاکہ اسکا ظہور قرار یا چکا کیونکہ اول تو اس شریعت میں حکام سیاست اور ملت
 و حرمت نہیں ہیں جیسا کہ اناجیل متداولہ کے مطالعہ سے خوب ظاہر ہوتا ہے بلکہ تو اس کے حکام کو بھی
 پوروسے کہ جو بزرگ نصاریٰ رکن عیسوی تھا منسوخ کر ڈالا دوم اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جاوے کہ ان کے ہاں
 احکام سیاست اور ملت و حرمت ہیں تو وہ آج تک عیسے علیہ السلام کے عہد کے بھی جاری کیے گئے نہ
 حواریوں کے عہد میں خود عیسے علیہ السلام کے زمانہ میں کہیں کسی انی کو یا جو کو یا فراق کو شراذی گئی تھی
 اسکا شیع کسب ہوگا اگر نصاریٰ کی حکومت اور شوکت کو شیع شریعت عیسوی قرار دیا جاوے تو اس سے
 زیادہ کہیں نصاریٰ کو شوکت و حکومت حاصل نہیں ہو سکتی پس اب یہی حکام آسمانی کہیں جاری ہو سکتے ہیں
 دکھلائی دیے ہاں بالیقین اور کٹھن کے حکام جاری ہیں البتہ شریعت محمدیہ علی صاحبہا اسلام میں
 باتیں پائی جاتی ہیں صاحب شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں و ان کے بعد ان کے صحابہ کے

زمانہ میں پہرے تا بعین کے دور میں بلکہ زمانہ حال تک خوب سامانی حکام جاری رہا خدا کو دشمنوں
 کہ وہ کافر اور شرک ہیں خوب سزا میں لگائیں اور ان کے لیے سزا کے قوانین نازل ہو کر نہ پر غور عمل ہوا
 کہ انکو غلام بنایا گیا اور ان کے مال و مہاب کو ضبط کر کے خزانہ میں جسکو بیت المال کہتے ہیں جمع
 کر دیا گیا خاص بلوغت میں نوجوی فوجیں طیار ہو کر خدا کے دشمنوں سے مقابل ہوئیں پہرے انکی توبہ سے انکو
 سزا نہ دی گئی معاف کر دیا گیا چور اور قزاقوں کو سزائیں ملیں مگر کھٹے گئے گزین مار گئیں
 زمانہ کا رو پر چم ہو کر سب سے گئے خزانہ الہی یعنی بیت المال میں سے خدا کے بیکسوں کی اور بیٹیوں اور
 فرماندوں کی و شکری کی گئی نصف انکو کھول کر دیکھ لے کہ آسانی بادشاہت کا مصلحت سے
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہو سکتے بشارت ساتویں اسی بخیل کے اکیسویں باب میں ہے - ۲۲ -
 یسویں باب کا کیا تھے نوشتوں میں کہی نہیں پڑا کہ جس پہرے کو راج گیر و نسا پسند کیا وہی کو نے کا
 سرا ہوا خداوند کی طرف سے ہے ہماری اور تمہاری نظروں میں عجیب ہے اسی لیے میں سے کہتا ہوں کہ خدا
 بادشاہت سے لیا دیکھی لیر ایک قوم کو جو ہکا سٹو لاسے دیا دیکھی ہے جو اس پہرے گر گیا چور
 ہو جاوے یا یہ جیسے پہرے گر گیا اسے پس ڈالیکا اتھے تہانی سلطنت کا ایک سٹو لانیوالی قوم کو چا
 عرب پر صاوق تہا ہے اور اسکے بعد صاحب سلطنت کی مثال اپنہ پہرے ساتھ دیا اور انجام ہکا
 کو نیکا سر سوزا اور لوگوں کی نظر و غیور اسکا عجیب علوم ہونا پہرے میں و صفت ہونا کہ جو سیر گیا چور
 اور جیسے پہرے گر گیا چور ڈالیکا خاص صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کرتا ہے کہ چونکہ قوم عرب تمام قوموں کے
 نزدیک فیل و خوار تہی علوم و فنون کا نہیں نام و نشان تھا یہ و نصار بسبب علم و ہنر کے اور یہی بل
 عرب کو حقیر اور ذلیل جانتے تھے اور عرب میں بالخصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور یہی لوگوں کے
 نزدیک پسند تھے کیونکہ ان کے پاس لہجہ نبوی تھا نہ کہ یہی انکا کوئی بابے دادا بادشاہ ہوا
 نہ حضرت کے والدین جانتے ہیں گویا حضرت نا پسند پہرے کی مانند تھے اور لوگوں کے نزدیک انکا

تمام جہان کے لیے رسول ہونا عجب پہرہ پہننا اور ایک واسطہ کو نیکاً سراہنا یا یعنی خاتم النبیین کر دیا پہرہ پہن کر جو اگر
 جو اس کو گایا بد کے دن قریش تک آپ پر گرے سب کو حضرت نے چور کر دیا علیٰ ہذا القیاس وجہ حضرت
 چور کر گئے تھو کہ ہی چور کر ڈالنا فتح مکہ میں اہل مکہ کو اور اس سے پہلے اہل خیبر وغیرہ کو اور ایک وجہ یہ کہ
 دروغم وغیرہ ٹٹے ٹٹے ملکوں پر گرے سب انہوں نے چور کر دیا چند روز میں اقطار الارض میں پھیل
 یسوع بشارت بنجر محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پر صادق نہیں کی خاص کر عیسیٰ علیہ السلام
 پر تو کسی طرح صادق نہیں کی کیونکہ اول تو عیسیٰ علیہ السلام کسی اور کی نسبت یہ فرماتے ہیں صیبا
 کہ سیاق کلام سے ظاہر ہے دوسرے تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام ناپند تھے کہ اس لیے کہ
 بنی اسرائیل سے خاص اور علیہ السلام کی نسل سے تھے کہ جو تمام بنی اسرائیل میں مظلوم و مکرم تھے اور
 عیسیٰ علیہ السلام کو نیکاً سراہا کہ جس سے مراد خاتم النبیین ہوتا ہے کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا کہ حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام خاتم النبیین تھے اور نہ عیسیٰ علیہ السلام پر گرے کوئی چور ہوا چنانچہ یہودی آپ کے کیا کچھ
 کیا اور کس طرح سے آپ پر گرے کہ ایک یوں قبول تھا کہ چور کر دیا لیکن کچھ ہی ضرر نہ ہوا اور نہ عیسیٰ علیہ السلام
 نے کسی کو گرے چور کیا بشارت آٹھویں یہ بشارت بنجیل یوحنا کے چودہویں باب سے عربی ترجمہ
 سے کہ ۱۱ اور ۱۲ اور ۱۳ اعیسوی میں شہر لندن میں چپا تھا نقل کرتا ہوں۔ عیسیٰ علیہ السلام
 علیہ السلام اپنے حواریوں سے فرماتے ہیں: اگر تم مجھے دوست رکھتے ہو تو میری مصیبتوں کو یاد رکھو
 اور میں باپ کے مانگتا ہوں کہ تمہیں فارق قلیط دیگا کہ اب تک تمہارے ساتھ ہے ۲۶۔ اور فارق قلیط
 (یعنی روح القدس) جسے باپ میرا نام سے بھیجا وہی تمہیں سب چیزیں سکھلا دیگا اور سب باتیں جو کچھ
 میں نے تجھے بتائی ہیں انہیں سب تم کو یاد رکھو اور پہلے انبیاء علیہم السلام کی ایک ایسی محل کی مثال ہے کہ تمام
 محل خوب بنائیں ہیں ایک اینٹ کی کمی نہ ہو اور اینٹ میں ہوں پس بھی پر نوبت کا سلسلہ ختم کیا گیا ۲۷
 یہ یعنی کے ساتھ جو فارق قلیط کے مضامین نے تفسیر کی ہے بالکل غلط ہے اور یہ انجیل میں مغل نہیں بلکہ صاف
 ظاہر ہے کہ کسی نے بعد میں زیادہ کیا ہے پس اس کا کچھ اعتبار نہیں ۱۲

بشارت آٹھویں

میں نے نہیں کہیں میں یاد دلایا گیا ۲۹۔ اور اس نے تم کو اسکے لئے سے پہلے خبر کر دی تاکہ جب آؤ تب تم
 ایمان لاؤ۔ بعد اسکے میں تم سے بہت کلام کرونگا اسلئے کہ اس چہان کا سردار آتا ہے اور جو میں اسکی
 کوئی چیز نہیں ۱۵ باب انجیل یوحنا ۲۶۔ پر جب کہ وہ فارقلیط جبے میں تہا رہے لیے باب
 کی طرف سے بچھوگا آؤیگا تو وہ میرے لئے گواہی دیگا اور تم ہی گواہی دو گے ۱۶ باب ۸ آیت لیکر
 میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا جناہی بہتر ہے کیونکہ اگر میں جاؤنگا تو فارقلیط
 تمہارے پاس آؤیگا پر اگر میں جاؤنگا تو میں محکو تم پاس بھیج دوں گا اور وہ آنکر دنیا کو گناہ پر
 نیکی پر اور حکم پر نرا دیگا ۹۔ گناہ سے اسلئے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے ۱۲۔ میری اور نبوت
 سی باتیں ہیں کہ میں نہیں کہوں پر اب تم انکی برداشت نہیں کر سکتے ۱۳۔ لیکن جب فارقلیط
 آؤیگا تو تمہیں اہ حق بتاؤیگا کس لئے کہ وہ اپنی طرف سے نہ کہیگا بلکہ جو سنے گا سو کہیگا اور تمہیں آنکر
 خبر دیگا ۱۴۔ اور وہ میری بزرگی بیان کرے گا اسلئے کہ وہ میری چیزیں پا کر تم کو خبر کرے گا ۱۵۔
 جو چیز اب کی ہے سو وہ میری اسلئے میں تم سے یہ کہا کہ وہ میری چیزیں پا کر تمہیں خبر کرے گا انتہ
 مقصد پہلے دو مقصد سے بیان کرتا ہوں تاکہ مقصد ظاہر ہو جاوے مقصد اولی پہلے ثابت کر چکا ہے
 کہ اہل کتاب سلف سے خلف تک تحریف کرتے چلے آئے ہیں اور نام کا ترجمہ کیا کرتے ہیں جیسا کہ اول
 اسکا ہوا پس اہل عبری انجیل میں کہو عیسیٰ علیہ السلام پنازل ہوئی تھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا
 نام مبارک لکھا ہوا تھا اور حاصل حمد کے نام سے بشارت مذکور تھی لیکن جب اسکا اول ترجمہ یونانی زبان
 ہوا تو حضرت اہم مبارک کا ترجمہ گلوٹوس کر کے معنی احمد ہیں کر دیا پر جب یونانی زبان سے
 عربی میں ترجمہ کیا تو اسکا معرب فارقلیط بنایا چنانچہ ایک بار صحابی نے ایک رسالہ میں جو لفظ
 فارقلیط کی تحقیق میں نہیں لکھا ہے اور ۱۲۶۸ ہجری میں گلکنہ میں چھپا تھا لکھتے ہیں کہ لفظ
 اہ معرب اسکو کہتے ہیں کہ غیر زبان کے لفظ کو کئی بیٹی کر کے عربی میں لے آتے ہیں جیسا کہ سنگ گل
 اسکو سجلی کر لیا علی بن ابی القیاس پر گلوٹوس کو فارقلیط کر لیا ۱۲ منہ

جہاں سے آؤ

فاطمہ یونانی لفظ سے معرب کیا گیا ہے پس اگر کسی یونانی میں پارا کلی طوس اصل قرار دیجئے تو اس کے معنی
 معین وکیل کے ہیں اور اگر کہیں اصل پیرکلو طوس ہے تو اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس جس عالم الہی
 نے ہنشا رستہ استدلال کیا تو وہ اصل پیرکلو طوس صحیح کیونکہ اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس
 دعویٰ کیا کہ عیسیٰ سلام محمد یا احمد کی خبر دی لیکن اصل پارا کلی طوس نقطہ ہم کہتے ہیں اصل پیرکلو طوس
 ہے یونانی خط میں بہت تشابہ ہے لہذا پارا کلی طوس غلطی سے پڑھ لیا اور اگر یہی تسلیم کیا جائے تو ہم
 اول ان کے اکابر کی تحریف و تبدیلی ثابت کر چکے ہیں پس ایسے دانت داروں کے کیا بیکار کیا پیرکلو طوس
 پارا کلی طوس نام دیویوں اور قطع نظر اسکے یوں بھی عاجل ہے کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم معین وکیل
 نما بھی صادق، مقدمہ دوم ہم ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک اصل کتاب فاطمہ کے منتظر
 چنانچہ بعض لوگوں نے فاطمہ ہونیکا دعویٰ بھی کیا تھا اور بعض لوگوں نے اسے مانا بھی تھا چنانچہ
 شمس مسیحی نے قرن ثانی میں دعویٰ کیا تھا کہ میں فاطمہ بنی ہوں کہ عیسیٰ علیہ السلام خبر دی
 ہے پس بہت عیسائی لوگ سپریمان لائے اور اسکے تابع ہو گئے چنانچہ ولیم سیرسٹان نے اپنی تاریخ
 کی کتاب کے تیسرے باب میں لکھا اور اسکے متبعین کا حال لکھا ہے اور یہ کتاب ۱۸۴۷ء عیسوی میں چھپی،
 اور لیب التواریخ کا مصنف کہ وہ بھی عیسائی ہے لکھتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ کے یہود
 و نصاریٰ ایک نبی کے منتظر تھے ایسے جہے ملک صبت کا بادشاہ نجاشی جعفر طیار رضی اللہ عنہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حال منکر ایمان لایا اور کہا بلا شک و ہی نبی ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام نے
 خبر دی ہے انجیل میں حالانکہ نجاشی عیسائی تھا اور تورات و انجیل خوب جانتا تھا اور جو اسکے بادشاہ
 بھی تھا شک و سوت آنحضرت علیہ السلام کا کچھ خوف و خطر نہ تھا اور اسی طرح متوقس بادشاہ قبط نے
 حضرت کی نبوت کا اقرار کیا اور بہت ہدایا آپ کے حضور میں دانه کیے اور یہ بادشاہ عیسائی نور
 و انجیل کا بڑا عالم تھا اور جابر و دین اعلیٰ و جاپنی قوم نصاریٰ میں بڑا عالم تھا حضرت پر ایمان لایا اور

یہودیوں

کہ بیشک تمہاری خبر انجیل میں عیسیٰ علیہ السلام نے دہی اور ہرقل شاہ روم ہی قرار کیا تھا علیٰ بن ابی طالب
 اور بہت سی شوکت نصیب کے عالم انجیل کی خبر کے موقوف حضرت پر ایمان لایا کہ انکو عسوقت کی خبر
 حضرت کا خوف تھا نہ کچھ طمع اور لالچ کسی کہ حضرت اس زمانہ کی شوکت ظاہری ایسی ہی تھی جی کہ
 جسے یوں کہیں کہ وہ لوگ ڈر کر ایمان لائے اور نہ آپ کے پاس مال و متاع تھا کہ اسکے لالچ میں گئے لیکن
 ثابت ہوا کہ انجیل میں ہمارے حضرت علیہ السلام کا نام لکھا ہوا تھا کہ جسکو دیکھ کر منصف مزاج حضرت
 ایمان لائے اور آپ پہلے آپ کے منتظر تھے پس جب یہ شہد بیان ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام
 نے انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کی خبر دی کہ جیسا کہ قرآن مجید میں مذکور فرماتا ہے وَادَّخِرْ
 قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ
 مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ اور جب کہا عیسیٰ بن مریم نے نبی ہونے میں
 تمہارے پاس صد کارسل ہو کر آیا ہوں سچا تا ہوا اپنے سے پہلی چیزوں کو کہ وہ تو اسے اور خوشی سناتا ہوا
 ایک رسول کی کہ میرے بعد آئے گا نام احمد ہے ہاں احمد کے نام سے بشارت دی کہ جبکہ ترجمہ ہونی
 پیر کلوسس اور عرب کا فاطمہ ہوا جو انکے انجیل میں موجود ہیں اس کے موجب محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 نبی برحق ہیں اور اگر کوئی یوں کہے کہ فاطمہ کی اصل بعض نصاریٰ نے کہ نزدیک بارگاہی طور سے کہ جسکے معنی
 معین اور وکیل کے ہیں احمد کے تو ہم اسکا یہ جواب دیں گے کہ اگر یہی تسلیم کیا جاتا ہے ہمارا مطلب
 ہے کہ یونان کی اہل حق یہی ہے کہ نبی مراد ہیں روح حبیب کہ عیسائی دعویٰ کرتے ہیں کہ عیسیٰ
 علیہ السلام نے انبیاوت میں اس نبی فاطمہ کے لیے چند باتیں بیان فرمائی ہیں سو وہ خاص حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق آتی ہیں نہ روح پر کہ جو عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر نازل ہوئی تھی انجیل
 میں عیسائی لوگ جب انکو اس بشارت کا کچھ جواب نہ دے سکتے ہیں کہ اس شخص کے جسکے آئینے عیسیٰ علیہ السلام
 خبر دیتے ہیں روح القدس یعنی جبریل مراد ہیں سو وہ عیسائی کے بعد حاد یوں پر ایک گہر میں اس طرح
 ظاہر ہوئے تھے کہ طرح کسی میں اگر جن ظاہر ہوتا ہے اور کلام کر لے ۱۲

یہ کہ عیسیٰ نے اول فرمایا کہ اگر تم مجھے محبت رکھتے ہو تو میری نسبت کو یاد رکھنا بہت صاف دلالت کرتا ہے
 کہ اسکے بعد جو کچھ فرمادینگے برسی ضروری چیز ہوگی کہ جبکہ انکار ان لوگوں کے کچھ بعد نہیں پیر اسکے بعد
 فارقلیطہ کے انہی خبری ہیں اگر فارقلیطہ سے مراد روح ہوتی تو ہر ہر راہ تمام عیسیٰ علیہ السلام کو حجت
 نہوتی کیونکہ روح کا نازل ہونا حواریوں کی کسی جسم اور شکل میں تھا بلکہ دلبر ان کے ہکا ظہور ہو سوتی
 کا انکار صحتاً مستبعد بلکہ ناممکن ہے اور دوسری روح ان پر پہلے ہی عیسیٰ کے روبرو تار کرتی تھی پھر
 اسکے انکار کے کیا معنی ہیں عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے نور نبوت کے دریافت کیا کہ بہت اکثر محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا انکار کریں تو اول ہی سے اہتمام کیا اور پھر حضرت کے انہی خبری از انجیل ہے کہ روح ان سے
 متحد ہے اسی طرح انکو ابن سے اتحاد ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں پس روح کو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ
 غیرت ناممکن ہے بخلاف محمد علیہ السلام کے کہ اُن سے بالکل غیرت ہے پس اور فارقلیطہ کا لفظ ہمارے
 دعویٰ پر دلیل ہے کیونکہ اور کا لفظ غیرت چاہتا ہے اور عیسیٰ اور روح میں غیرت نہیں از انجیل
 ہے کہ وکالت اور شفاعت نبوت کے خواص میں سے ہے نہ روح کے کہ جو اللہ سے متحد اور عین سے یکدل
 اور شفیق ہونا جو فارقلیطہ کی نسبت اس بنا پر ت میں کو ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے
 نہ روح میں از انجیل ہے کہ اشارت میں عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ وہ فارقلیطہ تین
 وہ چیزیں جو میں سے کہیں میں یاد دلائیگا حالانکہ کسی رسالہ عہد جدید سے یہ ثابت نہیں ہو سکتا ہے
 کہ عیسیٰ علیہ السلام کے فرمائے ہوئے احکام کو حواری بھول گئے تھے پھر روح نے اگر انہیں یاد دلایا
 ہے ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ انکو عیسیٰ علیہ السلام کے فرمائے ہوئے بہت حکام یاد دلانے
 از انجیل توحید و تثلیث ہے جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى
 كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَمْ إِلَّا تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ
 لِبَعْضِنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ اللَّهُ يَكْرِهُ الْمُشْرِكِينَ كِتَابًا وَكَلَامًا لَّنْ لَّكُمُ

از انجیل

از انجیل

از انجیل

از انجیل

ہیں اور نہیں برابر وہ ہے کہ سوا اللہ کے ہم کیونہ پڑیں اور نہ شرک کریں اور ہم میں کوئی سیکو
 خدا کے سوا پوجنے نہ ہے اور انجیل ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں نے اس کے انیسے پہلے منجھ
 کوئی تاکہ تم جب آؤ ایمان لاؤ اس کے ظاہر ہوا کہ روح مراد نہیں کیونکہ روح پر تو وہ پہلے ہی
 ایمان کہتے تھے اور اس شارت میں حضرت عیسیٰ فرماتے ہیں تاکہ جب وہ آوے تم پہلے ایمان لاؤ اور انجیل
 ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس شارت میں فرماتے ہیں کہ جہاں سزا آتا ہے اور مجھ میں اسکی کوئی چیز نہیں
 لیست صاف لالت کرتا ہے کہ جہاں سزا ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضرت کی نبوت کا کام
 جہاں کیے ہے اور آپ کا نام عالم کے نبی ہیں اور نبی اپنی قوم کا سردار ہوتا ہے پس آپ ہی تمام جہاں کے سردار
 ہیں اور حضرت عیسیٰ مہیق وصف نہیں کیونکہ وہ خاص بنی اسرائیل کے نبی تھے پس سوچو کہ کہہ سکتے ہیں کہ
 عیسیٰ میں یہ بات نہیں جیسا کہ آپ عیسیٰ نے فرمایا ہے کہ مجھ میں اسکی کوئی بات نہیں بخلاف روح کے
 کہ وہ اور عیسیٰ علیہ السلام ایک ہیں پس جو اوصاف ان میں ہونگے وہ بعینہ عیسیٰ علیہ السلام میں ہونگے اور انجیل
 عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول (کہ مجھ میں کوئی چیز نہیں) صادق بنا لیا اور انجیل ہے کہ عیسیٰ فرماتے ہیں فاطمہ
 اگر میرے لیے گواہی کی گئی ہے گواہی دینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے کیونکہ حضرت نے عیسیٰ کے رسول
 ہونے کی گواہی دی ہے چنانچہ قرآن میں موجود بخلاف روح کے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کے شاگرد و پیروان ہوئی
 تھی سو وہ حضرت عیسیٰ کو پہلے ہی سے رسول جانتے تھے انکو روح کی گواہی کی حاجت نہ تھی ہاں مخالفوں
 کو حاجت تھی ہونگے رو برو روح ہرگز گواہی نہ دی دوسرے کہ روح بقول نص کہ خدا حقیقی ہے جو نزول
 اور صعود اور حلول سے پاک ہے پس روح نازل نہیں ہو سکتی باوجود اس کے روح اپنے ہوا کی مانند آئی تھی اور صراط
 کسی پر کچھ جن واسطے کا اثر ہوتا ہے اس طرح عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر شکار اثر ہوا تھا جیسا کہ نص
 اللہ نصاریٰ نے جبکہ مسیحین جزو قرار دیا ہے ابن عیسیٰ ایک یعنی خود خدا روح القدس یعنی جبرئیل پر جب عیسیٰ اور روح کو
 جزو خدا بنا کر پوجا تو غیر اللہ کی عبادت کی اور پوپ کو یہ لوگ حلال و حرام احکام کا مختار جان کر بھی اطاعت کرتے
 ہیں اور اللہ کے رسول کو اس کے آگے نہیں مانتے پس مراد اراہ ہے کہ جسکو منع کیا ہے ۱۲ منہ

اور انجیل

اور انجیل

اور انجیل

کہتے ہیں کچھ کی صورت میں اگر اسے گفتگو نہیں کی تھی پس جطرح جن کلام بعینہ شکار تھا ہے کہ جیسے
 وہ جن بولتا ہے اسی طرح اس صبح کی شہادت بعینہ شکار گردوئی شہادت تھی بیت گواہی یا روح جدا
 شہادت نہ تھی بلکہ وہی شکار گردوئی شہادت ہوئی حالانکہ شکار گردوئی عیسیٰ اسلام کے پیچھے سے عیسیٰ
 کے رسول ہونے کی گواہی دیتے تھے از انجیل ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر میں سات ہزار
 توفیق قلیط تھا ہے پاس آئے پس قلیط کا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر موقوف نہیں تو یہ محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ظاہر ہے کیونکہ دو رسول صاحب شریعت اور خصوصاً نہیں ایک رسول
 رسالت تمام عالم کے لیے ہو کر آیا نہ میں جمع نہیں ہو سکتی پس جب تک عیسیٰ علیہ السلام جاوے
 صلی اللہ علیہ وسلم نہ آوے بخلاف روح کے کہ شکار آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر قلیط موقوف نہیں
 از انجیل ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام ہزارت میں فرماتے ہیں کہ قلیط جان کو گناہ پر کہ وہ مجھ پر ایمان
 ملا تو سزا دیگا چنانچہ توبہ کی کافقہ جن ترجمہ کا سننے حوالہ دیا اور اس ترجمہ عربی میں جو مذکور ہے
 روسیہ میں چپا تھا موجود اور بیروت میں جو ترجمہ عربی کے سنسکرت عیسوی میں چپا تھا بہتر
 عبارت موجود، ویکیت العالم علی خطیبہ پر اس صاف ظاہر ہے کہ قلیط محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی مراد ہیں کیونکہ حضرت یحییٰ بن یسوع جو عیسیٰ پر ایمان لگاتے تھے، ان ہی بشارت عیسیٰ
 کے خوب سزا دی کہ مخالف لوگ بھی ہکا انگا نہیں کر سکتے بخلاف روح کے کہ سزا سزا دینا
 کے منکر و نکر کہیں ثابت نہیں نصاریٰ کی بھی کسی معتبر کتاب میں موجود نہیں اور نہ حوالہ کسی
 منکر و سزا دی کیونکہ وہ نہایت عاجز اور مسکین تھے پہر قلیط سے کہ جو اس بشارت میں مذکور ہے روح
 کیونکہ مراد ہو سکتی ہے کیونکہ قلیط کے لیے عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ وہ میرے منکر و نکر سزا دیگا اور
 روح سزا نہیں دی گا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے سب رسولوں کو جو میں حبیب کیا ہے پہلے رسولوں کو
 لوگوں نے نہیں مانا اور زبانی وعظ و پند کو خیال میں لائے اور بدو زبرد توبہ کے کلام الہی کو نہیں مانے

از انجیل

از انجیل

اپنے لشکر کافر سے باز نہیں کیے سلطنت آسمانی اور قوت روحانی و جسمانی کے ساتھ بڑے عجب و شہادت سے دنیا میں سول بنا کر بھیجا تھا سو اپنے اول ان شہریوں کو کہ جو اللہ کا شریک بنا کر غیر کو بوجھے تھے اور خدا کے پہلے رسول کا انکار کرتے تھے اور انھیں جاؤ گے کہتے تھے نہایت نرمی اور ملامت سے سمجھایا اور ایک عرصہ تک غلط و پند فرمایا لیکن جب نہ سنا بلکہ لٹے اور سر چڑھتے تب مجھے جانی اور تلوار آسمانی سے موعظہ دیا بتوں کو سنگوں گرا دیا اور آواز بلند سنا دیا کہ میں نبی سیف میںوں کہ جسکی خبر پہلے انبیاء و انبیاء کے مخصوص علیہ اور محمدی علیہما السلام بیا باتوں اور بیستوں میں میر نام کی منادی کی ہے اور خبر پہلے کہ جلد توبہ کرو ورنہ آسمانی سلطنت کا عہد قریب آیا اور احمد علیہ السلام خرقہ زیبائیں جو اب میں حق میں آئے

اول تو میر بات سے دنیا میں سزا پاؤں گا پھر آخرت میں جہنم میں جاؤں گا۔ تبلیغ از جانب ابو محمد عبد الحق مصنف کتاب سبائی عبا یاسی ہو اسے ہندو داعی عسائیہ میں لسنوری اور عہد دہلی سے تہا رہی خدمتیں التجا کرتا ہوں کہ دنیا فانی ہے ہر چیز بے ثباتی فانی جانی ہے ہر عیش بہانہ کا قصہ کہانی اس زندگی چند روزہ کو غنیمت جانو جس اوند نے کہ تمہیں اور میں اہم پانکھن ناک بان اولاد و عافیت صد ما غنیمت عطا کی ہے اور لاکھوں نعمتیں بن مانگے دی ہیں سکے واسطے ہر طریق پر چلو کہ جو وہ راضی ہو اور دار آخرت میں اسے زیادہ غنائے ہو ورنہ وہ طریق حق ہے کہ اس کے بچے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مانو دیکھو پیوستہ کی کرو اور دلیں سوچو بچے رسول کی یہ علامت ہے کہ وہ خود بہت باز نیکی کا تقویٰ اور لوگوں کو توحید و صلہ رحمی نیکی کا رمی راست بازی اور سب بھلائی کی باتیں بتلاؤ عابد اللہ کی حرام و

۱۵ یہ بھی ایک صافہ دلیل آپکی نبوت کی ہے کہ آپکی تلوار آسمانی تھی کہ اس کے مقابلہ میں تمام عالم اور بڑی بڑی بادشاہ روم و ایران کے عاجز آگئے تھے اور آسمانی ہونا ظاہر ہے کہ اول تو دینی لڑائی سخت ہوتی ہے کہ باپ بیٹے اور بھائی بھائی کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے سو اپنے دینی لڑائی کی دوم آپ نے ایسی سخت لڑائی پہنچے کہ دوسمانی سے کی کہ آپ کے پاس فوج تھی نہ خزانہ نہ اعوان نہ نصرت نہ تبارک و وہ خوب غور تھے پھر کافرانہ بند یہ فرمایا کہ تم اہل مکہ بلکہ تمام عرب بلکہ تمام عالم کہ جو اس طریق حق پر نہیں کافر ہے اور اس کے لیے دوزخ ہے پھر درجہ بدرجہ تمام عالم سے جنگ ہوا سب کے غالب سے خود دین حق پہلادیا ہوا منہ

چیزوں کی خبر دینے اور انکی غاصیہ کے طریقے سکھانے سے سب چیزیں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 میں جمع پائی جاتی ہیں حضرت کی رہتاری نیکیو کاری صلہ رحمی مروت سخاوت شجاعت علم و علم
 زہد و تقویٰ سب پرانے ہر من اشمس ہے پہر آپ کا خلق خدا کو ہدایت کرنا اور کفار و ملاح میں
 کامل بنانا اور بری باتوں سے باز رکھنا کہ جو سب اہل عقل کے نزدیک بری تہنیں ہر اور ہر
 بلکہ ابن من الامس ہے باوجود ان باتوں کے پہر آپ کی نبوت کی خبر تواریت و انجیل و زبور
 وغیرہ کتب سماویہ میں باوجود یہود و نصاریٰ کے تحریف و تبدیل کے اب تک موجود ہے دیکھو جس شخص نے
 کچھ اچھی طرح سے لکھ کر دیا ہو یا کسی کا ریکر نے کہ وہ جس چیز کے بنائے کا دعویٰ کرتا تھا اسکو بنا دیا ہو
 پہر جو کوئی شخص اس کے کتاب اور اسکے کاریگر کو ٹپکا انکار کرے اور اپنی ہٹ دہری پر اصرار کرے اب
 وہ شخص بے انصاف نہیں تو اور کیا ہے اب ہم اسکو متعصب اور معاند کہیں تو بجا ہے سچا ہے
 نبی یا رسول نے ایک جہان کو موصدا اور رہت باز اور نیکیو کاری بنا دیا ہو اور ایک خلق خدا کو انبی
 کا کارناما کر کے دکھا دیا ہو پس اس کے رسول ہونے کا جو کوئی انکار کرے چلا جائے اور دین حق میں
 نہ آئے تو بیشک وہ دشمن خدا ہے اور مردود درگاہ کبریا ہے **فَمِمَّا ذَا ابْعَدَ الْخَوِیَّ**
اِلَہِ الصَّلٰوٰتِ ہاں جس نبی کا دین نہ پہلا ہو اور سوئے چند کس کے اس پر ایمان نہ لائے ہوں
 پس اگر کوئی کافر اسکے دین کا انکار کرے تو چنانچہ بعد نہیں **خطاب باہل کتاب**
 لے ہو اور اسے نصاریٰ اور سے در وقت قریب آگیا ہے اپنے تعصب کو جانے دو وہ بجا
 کہ جسکی خبر موسیٰ علیہ السلام نے تواریت میں اور عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں لی ہے انکا دین
 تمہارے پاس چکا ہے اب اسکو مانو اور حضرت پر کہ عیسیٰ و موسیٰ و جمیع انبیاء علیہم السلام کو منو
 ہیں اور ان پر ایمان لائیں تاکہ فرماتے ہیں ایمان لاؤ تاکہ عذاب الہی نجات پاؤ چاند پر خاک ڈالو
 اور شمع عالم افروز کو منہ سے نہ بھاؤ یعنی حضرت کی نبوت جو تواریت و انجیل میں جو کچھ تمہاری تحریف

خطاب باہل کتاب

باقی رہی نہ چھپو و پس اگر تم اب بھی ایمان نہ لائے تو کیا ہو گے اور اللہ تعالیٰ کو کیا منہ دکھاو گے
 قَبَائِحِ حَدِيثٍ بَعْدَ الْوُقُوفِ اب میں عار و درود پر قسم کلام کرتا ہوں اور جس کو تمام کرتا ہوں *
 فیارب صل وسلم علی امام المرسلین خاتم النبیین سیدنا و مولانا صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم

بحث دوسری حضرت خاتم النبیینؐ میں

واضح ہو کہ جب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن مجید کا کتاب الہی ہونا ثابت کر دیا تو آپؐ کو
 ہر دعویٰ کے ثبوت کے واسطے قرآن کی آیت یا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کافی ہے اور دلیل
 کی کچھ ضرورت نہیں کیونکہ اللہ اور اس کے رسول سے زیادہ کسی کا قول مقبر نہیں ہے پس اللہ اور اس کے رسول
 کے قول کو ماننے پر وہ سوا مردود ہونیکے احمق بھی ہے کیونکہ دلیل سے کہ جسکے اکثر مقدمات کی بنا ہمسایہ
 اور مطنونات اور مشہورات بلکہ کافیات پر مبنی ہے مدعا کو بطور نظر کے کہ جس میں اکثر سببیت ہیئت
 کے غلطیاں قبح ہوتی ہیں حاصل کیا کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کو ہر چیز کی گنہ حقیقت معلوم اور رسول کو
 اللہ بذریعہ وحی یا الہام کے اطلاع دیتی ہیں پس اس میں کبھی غلطی کا احتمال نہیں پس ب ہم مدعا ثابت
 کرتے ہیں قال تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَسَيَرْحَمُكَ إِنَّكَ كَانَتْ تَعْلَمُ اَبَا اَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُوْلُ اللَّهِ وَخَاتَمُ النَّبِيِّينَ
 یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کسی مرد کے بانی نہیں لیکن اللہ کے رسول اور سب نبیوں کی مہر میں قبض قرار
 خاتم کو کبوتر سے ڈرا ہے پس اس تقدیر پر یہ مبنی ہوئے کہ محمدؐ سب نبیوں کے پچھلے نبی ہیں کہ آپؐ کے بعد اور کوئی
 نبی نہ ہوگا پہلی تقدیر پر یہ مبنی ہیں کہ حضرت سب نبیوں کی مہر ہیں کہ آپؐ کے بعد کوئی نبی نہ ہوگا سلسلہ

۱۔ یہاں تک کہ پہلے سب انجیل کے نسخوں میں لفظ فار قلیط لکھا جاتا تھا جب عیسائیوں نے دیکھا کہ اسے محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی نبوت صاف ظاہر ہوتی ہے تو اس لفظ کو بھی اڑا دیا اور لکھی جائے یہ سکا ترجمہ وکیل لکھا اور نبی کریمؐ کی
 تفسیر روح کے ساتھ کی اور مرنٹ کی ضمیریں لکھی طرف پرہیز نے لگے کہ روح آتی ہے اور یوں کر لکھی گئی
 خدا انقیاس یا کہ بالکل نام مٹ جاو ۱۱ منہ ۱۲ حضرت کے بیٹوں کا انتقال ہو چکا تھا اور زید بن حارثہ حقیقہ
 بیٹے نہ تھے پس آپؐ کسی مرد کے باب حقیقی نہ تھے تاکہ آپؐ کا بیٹا آپؐ کے پیچھے مستحق نبوت کا ہوتا اور خاتم المرسل
 ہو نہیں فرق لازم آتا العبدین کی راہ سے اسب سببیت باب میں اسب است آجکی اولاد ہے ۱۳ منہ

آپ پر ختم ہو چکا جس طرح کسی چیز کا منہ بند کر کے پھر نہ لگاتے ہیں اسی طرح حضرت نبوت کے سلسلہ میں پھر نہیں
 کہ ایک آپ کے اس سلسلہ میں کوئی دخل نہ ہوگا بہر تقدیر یہ حاصل ہے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خذ فی الدنسل یعنی رسالت پھر تمام ہو گئی تریذی روایت کیا ہے
 کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لا نبی بعدی کہ سیر بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور یہیت سے صحیح احادیث
 اسباب میں عارض ہیں اور تمام بہت کا اس پر اتفاق ہے پس اسکا انکار کر گیا کا نہ کیا جاوے گا اور دلیل عقلی
 ہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی شریعتیں انکی موت کے مزاج کے موافق افراط و تفریط تھی مثلاً موسیٰ علیہ السلام
 کی شریعت میں انکی سخت ہونے کی وجہ سے احکام بھی سخت تھے اور عیسٰی علیہ السلام کے وقت بہت نرمی
 تھی پس انکے لیے ویسے ہی نرم احکام تھے پس اسی شریعت کے ہمیشہ جاری کہنے میں بڑا حرج اور لوگوں کو اس طرح
 بڑی قوت اور دشواری تھی اور یہ مقتضای رحمت کاملہ سے بعید تھا پس اس حیم نے اپنی رحمت کاملہ سے
 معتدل زمانہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی شریعت دیکر بھیجا کہ افراط و تفریط سے خالی تھی اور نہ اس کو
 آپ پر تمام کر دیا جیسا کہ قرآن میں امد تک فرماتا ہے الْیَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَلَقَدْ لَكُمُ الْفَتْحُ عَلَى كُلِّ
 الْاٰیَةِ یعنی آج مجھے ہر تھک دل میں دیا کہ افراط و تفریط سے خالی ہے اور نعمت تم پر تمام کر دی پس یہی کامل
 دین کو ہمیشہ جاری کہنا عین رحمت اور لوگوں کے لیے بڑی آسانی ہے پس جس طرح کامل چیز کی تکمیل ناممکن
 ہے اسی طرح آپ کے بعد کسی اور نبی کا تکمیل کے لیے آنا ہی ناممکن ہے البتہ آپ کے بعد آپ کی ہمت سے ہر صدی
 کے بعد مجدد پیدا ہو کر نیکے کہ وہ دین میں غلط و فتور لوگوں کی کمی زیادتی سے پر گئے ہیں انکو دفع کیا
 کرے یہی حق و حجت و نبی رسول احادیث صحاح سے ثابت ہے کہ عیسٰی علیہ السلام نبی میں قریب ہے
 کے تشریف لائیں پس آپ کے بعد نبی کا آنا ثابت ہوا جو آپ بطور نبیایت کو نیکے لہذا اور خلافت کی مانند
 شہادے جاوے گا اور اس کے ظاہر کر نیکو امام مجددی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پیچھے نماز پڑھے گی حجت تقسیم
 لہ کہ نیکے لیے توبہ فعل کرنا اپنی جان کا تھا اور عبادت کی جگہ سے اسکا کا طنا فرض تھا علی ہذا القیاس ۱۲ منہ

کمال
باب
جنتی

اے سب نبیاء سے فضل ہو نہیں قال اللہ ﷺ کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أَلَا يَفْقَهُوْنَ
 اے بہت تمہارے سب لوگوں سے فضل ہو اور یہ ظاہر ہے کہ امت کا فضل ہونا سبب کمال نبی کے ہے اور
 یہ کمال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال کے تابع ہے پس جب امت محمدیہ تمام امتوں سے فضل ہوئی تو محمد
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ جس کا کمال سے انکی امت کو فضیلت حاصل ہوئی اور سب نبیاء علیہم السلام
 افضل ہیں صحیحین میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، فَضَّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتٍّ أَحَدُهُنَّ أَنَّ
 نے سب نبیاء پر مجھ کو چھ چیز کے سبب فضیلت دی ہے صحیح ترمذی میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ كُنْتُ أَعْلَى النَّبِيِّينَ أَحَدُهُنَّ أَنَّ قِيَاسَ رُفُوذِ مِثْلِ تَمَامِ نَبِيِّكَ مِثْلَ مِثْلِ تَمَامِ
 اور دوسری نے روایت کیا ہے کہ نبی علیہم السلام نے فرمایا ہے میں پچھلوں اور پہلوں میں سب سے زیادہ اللہ کے
 نزدیک کرم ہوں اور فخر نہیں نبی فخر کی راہ سے نہیں کہتا اور سب سے زیادہ صیاح میں مضمون کی
 وارد ہیں اور دلیل عقلی یہ کہ آپ کی شریعت سب شریعتوں سے کامل ہے جیسا کہ ہر کتابت ابھی
 ہو چکا ہے اور کامل ہونا شریعت کا نبوت کے کمال کی دلیل ہے پس آپ سب اہل شریعت سے کہ وہ نبیاء
 علیہم السلام ہیں کامل ہیں اور سب سے فضل ہیں و دوم وجہ یہ کہ مشتق کا کمال اور اس کی زیادتی حقیقت
 ہو مشتق کے مبدی کی کمال اور زیادتی سے ہوتی ہے اور نبی کا لفظ نبوت سے مشتق ہے اور حضرت کی نبوت
 اور انبیاء علیہم السلام کی نبوت سے بہت زیادہ اور کامل ہے چودہم وجہ اول یہ کہ آپ کی نبوت
 کے لیے قیامت باقی ہے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کہ انکی نبوت ایک نایاب عین تک ہی پس کی نبوت
 سو برس تک کی اور زیادہ کم ہے اور حضرت کی قیامت تک ہیگی و چودہم یہ کہ حضرت تمام خلق
 کے لیے حجت الہیہ تک کے نبی ہیں بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کہ انکی نبوت خاص ایک ہی قوم کے لیے
 ہے

اول دلیل عقلی حضرت کی فضیلت پر
 وجہ اول و دوم

۱۵ اول یہ کہ مجھے کلمات جامعہ عطا فرمائے کہ میری ایک بات سے بہت سی باتیں بھی جاتی ہیں دوم
 یہ کہ کفار پر بھی عیب دیا گیا اور اس سے فتح حاصل ہوئی تو ہم یہ کہ میرے لیے مال غنیمت حلال کیا گیا چہ دوم
 شفاعت مجھ پر کہ قیامت کو سب کا شفیع ہو گا پھر یہ کہ پہلے ایک قوم کا نبی ہوتا تھا اور میں تمام عالم کا نبی ہوا ششم کہ

مجموعہ نبوت ختم کی گئی ۱۲۱ھ

ایس کوئی ہزار آدمیوں کوئی سو کا اور کوئی کم کوئی زیادہ کا بنی تھا علیٰ ہذا القیاس و جہ سوم یہ کہ حضرت
 حضرت کی نبوت کا اثر ظاہر ہوا اور کسی نبی کی نبوت کا اثر ہر قدر ظاہر ہوا کیونکہ لاکھوں آدمی حضرت ہی کی
 حیات میں اور کروڑ ہا آدمی حضرت کے بعد اپنے اور بیگانے ہر قوم کے حضرت دین میں آئے اور ہر قوم میں
 حضرت کا اتباع ہوئے کیا اور حضرت کے حرام و حلال کو عمل میں لائے خلاف اور انبیاء علیہم السلام
 کہ ان کے متبعین بہت ہی کم ہیں شہابہ عیسیٰ علیہ السلام اور اسکے بعد موسیٰ علیہ السلام متبعین بھی کچھ کم ہیں
 بلکہ عیسائی تو اگر کل کسی قدر مسلمانوں سے زیادہ ہیں جو اہل جب ہم یہ ثابت کر چکے کہ چار نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور پہلے انبیاء کی شرائع اور ادیان کی مانع ہیں اور انبیاء علیہم السلام کے اتباع کا
 زمانہ معین اور مخصوص ہوا مثلاً موسیٰ کے اتباع کا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام کا محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم تک پس اہل زمانہ کے لوگ تو ان کے متبعین کہلاؤ گے اور بعد کی حقیقت میں متبعین نہ ہونگے بلکہ مخالفین
 کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام بعد جو یہودی انکی پیروی نہ کر گیا حقیقت میں موسیٰ علیہ السلام کا متبع نہ ہو گا خیال
 کرو کہ حضرت کے اتباع کا زمانہ حضرت کی قیامت تک ہوتا ہے اور ان کا زمانہ مخصوص ہے ان کے متبعین ہر
 حضرت کے متبعین سے زیادہ نہیں ہو سکتے علاوہ اسکے اس زمانہ بشیاریں حضرت تمام عالم کے لیے اتباع
 اور ان کا خالص بنی اسرائیل کی واسطے جواب و علم اتباع دو قسم ہے ایک حقیقی کہ کل جمیع حکام میں
 متبع ہوں دو دوسرے غیر حقیقی یعنی رسمی کہ اقل یا قلیل احکام کا اتباع اور اکثر کا انکار یا ترک بغفلت پس
 اگر ہم اول جواب قطع نظر کریں تو کہتے ہیں کہ ہمارا کلام اتباع حقیقی ہے نہ رسمی میں جیسا کہ مذکور
 سالار حضرت شاہ مدارو شاہ سالار کے اتباع کا دعویٰ کرتے ہیں اور حقیقت میں ان کے متبع نہیں ہیں
 اسی طرح عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ کی حقیقت میں متبع نہیں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں
 تورات کو مٹانے نہیں آیا بلکہ بھوکا پھر کرنے آیا ہوں حالانکہ تورات میں خنزیر و زنا وغیرہ صد ہا اشیاء
 حرام ہیں اور عیسائی انکو مباح جان کر کرتے ہیں پس عیسائی سوائے دو ایک بات کے اور کسی حکام میں

०५७

۱۰۸

وَمَنْ يَتَّبِعْ خَيْرَ الْأَسْلَامِ دِينًا فَكُنْ يُقْبَلُ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْغَنِيِّينَ
 اسلام کے اور دین اختیار کیا تو وہ قبول نہوگا اور وہ شخص آخرت میں بہت ہی نقصان پانچا لو نہیں ہوگا
 کیونکہ اسے تو پہلا جانکر اور دین اختیار کیا تھا اور اس میں بہت سعی کی تھی انجام کار وہ سعی اس کے حق میں ضرر
 پڑی پس ان آیات سے صاف معلوم ہو کہ انسان کی نجات دونوں اسلام اختیار کیے نہیں ہوگی اور دین
 اسلام میں بڑا کرت ہے کہ اللہ کو ایک اور محمد علیہ السلام کو خدا کا رسول برحق سمجھے پس اگر کسی اللہ کو ایک جاننا اور
 محمد علیہ السلام کو نانا تو شکی یہی نجات نہوگی کیونکہ شکوہ دین اسلام سبب فوت ہو ایک کن عظم کے حاصل نہوا
 اور سیو جی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَسْمَعُ بِي أَحَدٌ مِنْ هَذِهِ
 الْأُمَّةِ يَهُودِي وَلَا نَصْرَانِي تَحْمِيذًا وَلَا كِبَارًا إِلَّا سَلَّطْتُ عَلَيْهِ آيَاتِي وَلَمْ يَكُنْ بِاللَّهِ إِلَّا كَانُ مِنَ الْغَائِبِينَ
 رواہ مسلم کہ مجھے قسم ہے اسکی کہ جسکے ہاتھ میں میری جان ہے کہ تمام عالم میں کسی کہ جسکی طرف میں رسول ہو کر آیا
 جو شخص کہ شکوہ میری خبر پہنچی خواہ وہ یہودی خواہ نصرانی ہو اور ہر چہ پیران لائے اور اسی حالت میں مر جائے تو
 وہ بلا شک ہمیشہ عذاب نار میں ہوگا **ف** حضرت نے فرمایا کہ جسکو میری خبر پہنچی اس سے معلوم ہوا کہ جن
 لوگوں کو حضرت کی خبر پہنچی جیسے کہ پھاڑوں دریا پودوں کے بعض لوگ جو انکو فقط اللہ کا ایک جاننا ہی
 کفایت کرتا ہے کیونکہ اسکو عقل دریافت کر سکتی ہے اور حضرت پر ایمان لائیں وہ بخیر لوگ مجبور ہیں
 قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اموت ان اقاتل الناس حتى كتبوا ان لا اله الا الله وَاَنْتَ
 فَهِيَ لَا تَسْأَلُ اللَّهَ الْحَدِيثَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالْبُخَارِيُّ حضرت نے فرمایا ہے کہ مجھے حکم الہی ہوا کہ میں تمام
 سے جہاد کی جاؤں جب تک کہ وہ اللہ ایک ہو نہی اور محمد کے رسول ہو نہی گو اسی نہیں۔ اور بہت سی حادثہ
 صحیحہ و آیات قرآنیہ اس مطلب پر شاہد ہیں پس وہ جو بعض کم عقل کہتے ہیں کہ اپنے دین پر مضبوط رہنا چاہیے
 سب میں اس کے ہیں سب کو خدا بخشد گا محض غلط ہے اور یہی غلط ہے کہ جو بعض نادان کہتے ہیں
 کہ فقط اللہ کو ایک جاننا نجات کے لیے کافی ہے اور دلیل یہ کہ ہیں کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ

وہ جنت میں جائیگا حالانکہ یہاں حضرت کی رسالت کا ذکر نہیں اسکا جواب یہ کہ حضرت نے خضار کے واسطے اول خیز کو ذکر فرمادیا، ورنہ لا الہ الا انت تو یہ تو یہی کہتے تھے حالانکہ انکو نجات کے واسطے محمد کی رسالت کا اقرار کرنا شرط ہے اور بدول کے وہ اہل ناری میں چنانچہ قرآن احادیث میں انکے اہل ناری کی تصریح ہے حضرت کو معراج ہوئی اور جاتے میں رات کو برق پر سوار ہو کر مکہ سے بیت المقدس پہنچے وہاں آسمان پر گئے پہرے جہاں تک کہ صبح پانچ رات میں جنت و دوزخ کی یہی سیر کی نماز پانچ وقت کی وہیں فرض ہوئی رات کو حضرت کا مکہ کی مسجد الحرام سے مسجد اقصیٰ تک سیر کرنا اس آیت سے ثابت ہے، سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَفَ عَنَّا كِتَابًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَىٰ (محمد علیہ السلام) کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک سات میں آلاہ اور باقی تفصیل احادیث صحاح میں مذکور ہے کہ قد شتر کا حد قناتر کو پہنچ گیا ہے گرچہ بالخصوص ایک ایک آیت جزا عاویس منکر کے لیے خوف کفر سے ف بعض لوگ محمد منس معراج جہانی کا انکار کرتے ہیں اور جسم سے فقط سب سے المقدس تک جاتا ہے جس کے آسمان پر روح کے ساتھ جانا ثابت کرتے ہیں اور دلیل لاتے ہیں کہ عاویہ معراج کی نسبت یوں فرماتے ہیں کہ ان مرویہ صالحہ کہ ایک خواب سچا تھا اور عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہی یوں منقول ہے ما قد جسم محمد صلی اللہ علیہ وسلم لیلۃ للمعراج کہ معراج کی رات آنحضرت کا جسم باریک گم ہوا اور قرآن میں ہی اللہ فرماتا ہے وَمَا جَعَلْنَا الْقُرْآنَ الَّذِي لَا يَذُكُّ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ لَئِيَّا جہر خواب کہ جسے تجھ کو لے نبی دکھلایا تھا اسکو لوگوں کے حق میں فتنہ بنا دیا جواب انکی دلیل کا یہ ہے کہ تو یہ روایتیں کہ جو عائشہ اور عاویہ سے معراج کے بارہ میں منقول ہیں ان احادیث صحاح کے مقابلہ کے میں صاف جسم کے ساتھ آسمان پر چلانا ذکر ہے صلاحیت نہیں کہیں میں ذکر و باریکی دوسم اگر انکو بہرہ جو تسلیم ہی کیا جاوے تب بھی مخالف کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ آنحضرت کو سوا معراج جہانی کے

خواب میں ہی کسی بار معراج ہوئی تھی تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری ان روایتوں کی ثابت ہے کہ حضرت کو خواب میں معراج ہوئی ہے اس سے نہیں ثابت ہوتا کہ کبھی بیداری میں معراج جسم کے ساتھ نہیں ہوئی موصوم ساتھ فتح مکہ میں ایک سبک بعد ایمان لائے اور حضرت کو معراج کسی برس پہلے ہوئی سوانحی روایت میں معاملہ ان صحابہ کے مقابلہ میں کہ جو اس وقت موجود تھے معتبر نہیں بلکہ اہل حق عایشہ بھی ایک سبک حضرت کے نکاح میں میں سو یہ بھی اس وقت نہ تھیں چہاں عایشہ رضی اللہ عنہ کے قول سے مخالف کا مدعا نہیں ثابت ہوتا کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ جسم روح جدا ہوا مع جسم کے روح اور گئی اور قرآن کی آیت کا یہ جواب ہے کہ خود ہی آیت ہمارے لیے دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ آیت میں اس معراج کی نسبت فتنہ فرماتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت کا خواب میں آہا نوین تر شریف لیجا فتنہ نہیں ہو سکتا کسی کے خواب کی بات کو لوگ ایسا مستبعد اور عجیب نہیں سمجھتے کہ اسکی تکذیب کر کے کافر اور مرتد ہو جائے اور شور و غل مچاتے ہاں اگر کوئی جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان کرے تو اسکو البتہ عوام العجب اور عجیب جانا کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ حضرت نے جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا فرمایا تھا سو وہ لوگوں کے حق میں کہ جو ضعیف الامان تھے فتنہ ہو گیا پس ضرور ہوا کہ رویا کے معنی آیت میں خواب کے نہ کہے جاویں بلکہ رویت بصری مراد لیجا کیونکہ لفظ رویا کچھ خواب ہی کی واسطے مخصوص نہیں ملحد لوگ حضرت کے جسم طہر کا افلاک پر جانا اس دلیل سے محال سمجھتے ہیں کہ آسمان میں دروازہ ہے کہ حضرت ہمیں سے اوپر گئے ہوں کیونکہ تمام آسمانوں کا مقتضی طبعی ایک ہے اور ایک صیبت پر بلا مخرج کیونکہ دروازہ ہو سکے آذر آسمان ٹوٹ پھوٹ سکتے ہیں کہ آپ توڑ پھوڑ کر اور پر شریف لینگے ہوں کیونکہ

۱۔ اس لفظ طہر میں اشارہ ہے جس کو کی طرف کہ جب اہل حقیقت قایل ہیں اور وہ یہ کہ انسان کو تزکیہ کرنے کے لیے یہاں لطافت آجاتی ہے کہ جسم ہی بمنزلہ اور لوگوں کے روح کے لطیف ہو جاتا ہے پس آنحضرت کو تمام نفوس سے کامل ترین ہیں آپ کا جسم مبارک روح کا اثر رکھتا تھا اور لطیف چیز کا آسان ہے پہنچے ٹوٹے یا بکلتا آسان ہے کہ جیسا نظر کا آئینہ سے پار جانا اور یہی وجہ تھی کہ علی قول مشہور آنحضرت کا سایہ نہ تھا اور اسی وجہ سے علو کبریا آنحضرت تہوڑے سے عرصہ میں ترشرف لینگے چونکہ اور انبیاء کو یہ لطافت اور درجہ کا تزکیہ حاصل تھا معراج

وہ جواب

وہ

وہ

وہ

وہ

وہ

فلکیات میں بحال ثابت ہو چکا ہے جواب یہ کہ اول توحی کے مقابلہ میں کسی عقل کا اعتبار نہیں ہے
 چنانچہ ہکایان پہلے زرافروہم آمان میں دلا رہا تھا ہے نزدیک سپر بنی ہے کہ اللہ ارادہ اور اختیار
 سے آسمان پیدا نہیں ہے بلکہ بجائے اختیار پیدا ہے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے جیسا کہ سکا ذکر
 پہلے گزرا ہے ممکن ہے کہ اس قادر مختار نے آسمانوں میں دروازے کھلے ہوں اور اسے حضرت توحی
 لیکے ہیں اور شخص کا آمان میں ہونا محال ہے اسکو لازم کہ ثابت کرے سو ہم اس بات تم جی
 کہ آسان منطقہ کیجا بہت تیز رفتار ہے اور قطبین کی جگہ بالکل ساکن ہے اور اس کے ہی قابل ہو کہ آسمان
 میں نادر میں اور کوئی حادی اور کوئی محوسی اور کہیں بہت دل اور کہیں نہایت چٹا کہ اسکو سطح
 جوہری کہیں تو جابے اور ایک جسم آمان میں نہایت روشن ہو گیا ہے کہ اسکو سبب بادہ و آواز
 آفتاب اور اس کے کم کو ماتاب اور اس کے کم کو ستارہ کہتے ہو علیٰ ہذا القیاس اور بہت اختلافات
 آسمانوں میں ہے نزدیک ہی مسلم ہیں پس اگر کوئی قادر مختار مرجع تھا اور سب افعال کا منتظم طبعی تھا
 تو یہ اختلافات بعید کیوں ہوتے ہر جگہ ایک کیوں نہواں جو جواب تم سکا دو گئے وہی ہم دروازہ ہونا
 دینگے چہاں ہم جن تصانیف حکما نے آسمانوں کا ٹوٹنا چٹنا محال ثابت کیا ہے وہ تصانیف ہی
 بالکل بے اصل ہیں جب کہ کسی امکانی ثبوت کامل نہیں ہوا چھم اگر وہی تسلیم کیا جاوے تو حکما کی
 دلیل سے فقط نوں آمان کا ٹوٹنا چٹنا محال ثابت ہوتا ہے نہ اور آسمانوں کا پس یہ ہمارے عاں
 خلل انداز نہیں کیونکہ ہم حضرت کی معراج نوں آمان سے باہر نہیں کہتے بلکہ آٹھویں یا نوں تک
 کہتے ہیں فائدہ شب معراج کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو آنکھ سے دیکھنا صحابہ کے نزدیک
 مختلف فیہ ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور سید صحابہ کے قابل ہیں عائشہ صدیقہ اور
 چند صحابہ اسکا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دیکھی آنکھ سے دیکھتا تھا + سیطح حضرت
 کی بہت سب امتوں کے فضل ہے + قال لعلکم خیر امة اخرجت للناس

اور دوسری جا و کذا لیت جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِنَتْلُوَ مِنْكُمْ آيَاتِنَا وَلَعَلَّكُمْ يَرْجِعُونَ إِلَى الْوَسْطِ
 جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا یعنی بیطرف بنائے تاکہ قیامت کو تم اور سب لوگوں پر گواہ ہو اور رسول تم پر
 گواہ ہو گا اور ظاہر ہے کہ جب کوئی گواہ آتا ہے تو وہ اس کی اولی اور بہتر ہوتا ہے کیونکہ اگر گواہ بھی
 ہو تو اس کی گواہی کا کیا اعتبار ہے پس اہل حق و حق پرست سب لوگوں پر بنا یا پس موجب بیان سابقہ
 یہ ہے کہ اولی اور بہتر ہے اور دوسری وجہ یہ کہ جب ہمارے سردار محمد علیہ السلام سب اور رسول کے درجے
 افضل ہیں تو ہم ان کے متبعین سے افضل ہیں اور تیسری وجہ یہ کہ اس امت کو دین پورا اور کامل ملا جیسا
 پہلے ثابت ہوا بخلاف اور رسول کے لاکھ ناقص ملا تھا لہذا نسخ ہو گیا چوتھی وجہ یہ کہ یہ امت تمام نبیاء علیہم السلام
 کو مانتی ہے بخلاف اور رسول کے کہ کوئی موسیٰ کو نہیں مانتے کوئی عیسیٰ کو کوئی محمد علیہ السلام کو نہیں مانتے اور اس کا
 یہ ہے کہ اور رسول کے واسطے عسب و قت محنتیں بہت تھیں اور جو کم اور اس کے واسطے محنت کم اور جو بہت
 چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کی اور یہود و نصاریٰ کی یہ حال ہے کہ جیسا ایک
 نے کسی کو مزدوری پر مقرر کیا کہ آٹھ دن تک ایک قیڑا دو گالین دے دیں تو میں اور نصف انہما تک
 ایک قیڑا پر کام کیا یہ آٹھ دن تک کہا کہ نصف نہا سے جو کوئی عصر تک میرا یہ کام کر گیا تو اسے ایک قیڑا
 دو گال سو دھناری ہیں کہ ایک قیڑا پر آٹھ دن کے عصر تک ہی کام کیا یہ کہنے کہا کہ شخص
 عصر کے قریب غروب تک میرا یہ کام کر گیا تو میں اسے دو قیڑا دو گالیں تم ہو کہ تم عصر سے
 غروب تک قیڑا پر کام کیا بلا شک شکریہ دو چاند اجر ہے پس یہود و نصاریٰ ناراض ہو کر کہنے
 کام بڑی بڑی کیا اور ان سے کم مزدوری پائی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا میں نے کچھ تہا رخی دیا کہ تم کہہ رہے
 کہا نہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ میرا فضل ہے جسے چاہوں وہ وہاں بجا رہے اور بہت سی احادیث صحیحہ
 اسباب میں آ رہیں (جس سلسلہ میں امت متفق ہو وہ حق ہے اور انکا مخالف مردود
 ہے) ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ یَوْمَ نَحْمَدُكَ أُمَّةً مَحْمُودَةً عَلَى الصَّلَاةِ

اجماع اہل حق کے نہ ہو نہیں

۱۰ اور انجیل میں بھی عیسیٰ علیہ السلام سے یہی مضمون منقول ہے ۱۲ منہ

کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بہت گمراہی پڑتی تھی وہی کہ اللہ علی الجماعۃ ومنبت شد فی الثلث
 رواہ الترمذی کہ اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے اور جو شخص جماعت سے نکلا اکیلا جہنم میں گیا و اتبعوا الشیخ
 الاکظم رواہ ابن ماجہ کہ تابعی کے روئے گردہ کی یعنی میری بہت میں جس جگہ میں بہت گمراہی
 ایک طرف ہوں تنگی پیروی کرو کیونکہ جماعت کثیر گمراہ نہ ہوگی کیونکہ اکثر حکم کل ہیں اگر گمراہ ہوں تو
 غالباً سب گمراہ ہلا دیں اور سب گمراہ ہونا باطل ہے کیونکہ اگر تمام بہت گمراہ ہو تو قرآن کی تکذیب لازم
 آوے اور امت وسط اور خیر ہونا غلط ہو جاوے بہت محال ہے تمامت کا گمراہ ہونا ہی محال ہے اور بہت سی
 احادیث معیوبہ ہیں وارہ میں سول جب ایک ایک شخص کا ناحق پر ہونا ممکن ہے تو ہو سکتا ہے کہ
 انکا مجموعہ منی جماعت ہی گمراہ ہو جاوے جواب اجتماع سے ایک کو دوسرے کی را کو اللہ کا قوت
 عطا فرماتا ہے اور جماعت کو اپنا وعدہ سچا کرنے کے واسطے برکت دیتا ہے دیکھو ایک ایک ہاں کو ہر شخص
 توڑ سکتا ہے پس جب بہت سے ہاں جمع کیے جاویں تو انکو ہر شخص نہیں توڑ سکتا پس حکم مجموعہ کا ہاں
 کے حکم سے غیر ہے (پھر امت میں صحابہ افضل ہیں اور صحابہ میں سب سے افضل
 ابو بکر صدیق پھر عمر بن خطاب پھر عثمان بن عفان پھر علی بن
 ابیطالب علی ترتیب خلافت رضی اللہ عنہم جمعین) اگرچہ چاروں صحابہ
 کے بہت فضائل نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمائے ہیں لیکن صحابی نے حضرت ابو بکر اور عمر رضی
 اللہ عنہما کے فضائل کو کثرت پایا اور انہیں سے حاصل ہو کر فضائل اور زیادہ ثابت ہوئے سب انصار و صحابہ
 نے کہ جنکی ثناء و صفت قرآن مجید میں موجود، ابو بکر صدیق کی فضیلت پر اتفاق کیا اسی وجہ سے انکو
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ بنایا پھر انکے بعد عمر رضی اللہ عنہ کی فضیلت پر اتفاق ہوا البتہ بعض علما نے علی کو
 عثمان پر فضیلت دی ہے لیکن اکثر متقدمین عثمان کو علی پر فضیلت دیتے چلے آئے ہیں پس کوئی وجہ
 وجہ ضرور انکے پاس ہوگی نہ جہہ پر کی مخالفت کرنا اچھا نہیں کچھ فضائل ان صحابہ کے آگے آچکے

جواب سوال

جواب سوال

انشاء اللہ تعالیٰ (پہرہ چوہدری لڑائی میں حضرت کے ساتھ ہم) :
جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا فروغی تکلیف سے مکہ چھوڑ کر مدینہ میں تشریف لائے تو اس کے دو سر سال
سنا کہ ابوسفیان شام کے ملک سے قافلہ کے ساتھ آتا ہے حضرت بہ خیر پاکر تین سو تیرہ صحابہ کرام
کہ انہیں شتر باندھیں اور باقی انصار تھے قافلہ کے پیچھے سے ابوسفیان پنجہ پا کر قافلہ لے کر
بھاگ گیا اور مکہ میں جب خبر پہنچی تو ابو جہل قریب یکہزار آدمی کے لیکر حضرت کے مقابلہ کو نکلا
مکہ کے قریب ایک میدان میں بدر ایک گواں تھا وہاں اگر مقابلہ ہوا اللہ اسے اسے فرستے مسلمانوں
مرد کو تھما جائے گا مگر یہی بہت کا فرق تھا ابو جہل ہی مارا گیا اور بہت زخمی ہو گیا جس سے
بھی شہید ہوئے آخر کفار کو شکست ہوئی سوان صحابہ کے بہت فضائل قرآن احادیث میں ہیں
اور ان کے واسطے جنت کا وعدہ کیا گیا خلفاء اربعہ بھی نہیں شریک ہیں پہرہ جو احد کی
لڑائی اور بیت رضوان میں شریک تھے مدینہ کے قریب ایک پہاڑ کہہ دیا گیا کہ
بدر کی لڑائی کے دن مکہ کے کافر حضرت پر چڑھ آئے حضرت مع صحابہ کے مدینہ سے حکم صادر کے پاس
ان سے مقابل ہوئے اول کفار کو شکست ہوئی حضرت نے چند شخصوں کو ایک گھاٹی پر تیز انداز کے
لیے محافظ بٹھلا رکھا تھا جب کفار بھاگے تو وہ لوگ ہی ٹوٹ کیواسطے ان کے پیچھے دوڑے کفار
گھاٹی کو خالی پا کر پیچھے سے مسلمانوں پر تیر بڑانے لگے اسوجہ حضرت حمزہ وغیرہ قریب شتر صحابہ
کے شہید ہوئے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی سر مبارک پر چوٹ آئی اور ایک انت کا کنارہ ایک کافر
کے پتھر پھینکا جس سے ٹوٹ گیا پہرہ صحابہ نے جمع ہو کر حملہ کیا آخر معاملہ برابر برابر ہوا سوان صحابہ
بھی قرآن احادیث میں بہت فضائل مذکور ہیں یہی لڑائی کے حضرت مکہ کو عمرہ کی نیت سے
چلے مکہ کے قریب ایک گواں حدیبیہ جب حضرت وہاں پہنچے تو اہل مکہ مانع آئے حضرت نے عثمان
کو صلح کے لیے مکہ میں بھیجا پیچھے کہنے مشہور کر دیا کہ عثمان کو اہل مکہ نے شہید کر ڈالا جب حضرت نے

یہ سنا تو قصداً کے کہ اہل مکہ چل کر یہ صحابہ کو جو قریب تیرہ سو تھے بلایا اور ساتھ میں بات لیکر
 اقرار کر لیا کہ اللہ کی راہ میں جان دینے پر گزرتا تھا لگے اور عثمان کی طرف آئے آپ عیت کی اور وہ لکیر کا
 درخت کہ جس کے نیچے عیت مونی تھی عربی میں اس کو سمر کہتے ہیں سو اس سبب ان صحابہ کو صحابہ سمر
 کہتے ہیں اور اس عیت کو اللہ قبول کیا اور اسے راضی ہوا تھا تو انکو صحابہ بیت الرضوان بھی کہتے ہیں
 سو اس حد کے معرکہ میں اور اس عیت میں ابو بکر عمر عثمان علی رضوان اللہ علیہم اجمعین بھی شریک
 تھے ان دونوں معرکوں کے صحابہ کے حق میں ہی قرآن و احادیث میں بہت فضائل اور ملاحدائے ہیں
 (الغرض اہل نبیوں کے آدم علیہ السلام اور سب کے آخر محمد علیہ السلام میں اور
 درمیان ان کے بہت انبیاء موعودے ہیں بے گنتی کے سب پریمیاں لانا
 چاہیے صلوات اللہ علیہم اجمعین) اگرچہ بعض احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی تعداد
 ہے چنانچہ امام احمد نے ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ کسی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء علیہم السلام کی
 پوچھی پس اپنے فرمایا ایک لاکھ چوبیس ہزار میں کہ انہیں سے تین سو تیرہ رسول ہیں اور بعض دانیوں میں
 چوبیس ہزار کہے ہیں بہر کیف مجملہ سب کو بحق جانے اور قدا و معین کرے کیونکہ روایتوں کا اختلاف
 کہ ایک میں دو لاکھ چوبیس ہزار دوسری میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صاف دلالت کرتا ہے کہ حضرت
 صبر نہیں کیا پس اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار ہی پر ایمان لاویں تو باقی انبیاء کا انکار لازم آوے گا
 اور اگر دو لاکھ چوبیس ہزار پر ایمان لاویں تو وہ دو مشکلیں پیش آویں اول یہ کہ پہلی روایت کے حب
 ۱۵ اس طرح کے اقرار کو عیت جہاد کہتے ہیں ۱۲ منہ ۱۵ یرب میں شکو بول کہتے ہیں ۱۱ منہ ۱۵ قال اللہ تعالیٰ
 وان من قریۃ الا خلا فیہا نذیر کہ کوئی ایسا گروہ نہیں کہ جس میں خدا کی طرف سے نذرنا نیا رسول آیا ہو اور
 دوسری جگہ پر کیا ہے دما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ یعنی سر رسول اپنی قوم کا ہنر بان تھا اور کیا ہے
 یوں آبا سے منہ من قصصنا علیک ومنہم من لم نقصص علیک بعض سو تو کا حضرت اللہ تعالیٰ نے
 حال بیان نہیں کیا پس ہندوستان چین وغیرہ بلاد کہ جہاں تاریخ کی جاننے سے طرح خاصہ کا آنا نہ کہ ہندوستان
 کہ وہاں خدا کی طرف سے اسی قوم کے ہایت کو آئے ہوں اور ان کے بعد لوگوں نے انکی نسبت بہت سے جہوتے
 بذرہ لیے ہوں اہل اسلام خدا سب اچھے بزرگوں سے ہیں کہ خاصاً تم پہنچیں حکام کے متبع ہوں ۱۲ منہ

غیر انبیاء کو انبیاء کہنا پسے دوم یہ کہ حال ہے کہ کوئی اور روایت ہو کہ اس میں سے بھی زیادہ تعداد
تو اور کمال کا نام سے پہلے تعداد مجملہ سب پر ایمان لاو اور سب کی محبت دل سے کہے اور
کسی کا نام نہ تو علیہ السلام کہے اور جب صحابہ کا نام آوے تو رضی اللہ عنہ کہے اور اگر کہیں
نام آوے تو رحمہ اللہ کہے فائدہ اکثر جائے نبی اور رسول کے ایک ہی معنی مراد لیے جاتے ہیں لیکن
کبھی نبی اور رسول میں فرق کرتے ہیں پس جس نبی کو کتاب اور دین جدیدہ کے طور سے ملا
کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں تو انکو رسول کہتے ہیں اور جب کو کتاب اور دین جدیدہ
نہ ملا تو وہ فقط نبی ہے انکو رسول کہیں گے پس ہر رسول نبی ہے اور ہر نبی رسول نہیں انعم
فائدہ سب نبی مرد و آزاد ذی نسب معصوم تھے اور کسی میں کوئی ایسا عیب تھا کہ عوام اس کے سبب
انکو حقیر جانیں اور احکام الہی کو نہ مانیں **فصل (اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر)**
کتابیں اتاری ہیں جو کچھ انہیں سب حق ہے (رسول کو جو طرح مجوزہ انگی
سچائی کے لیے ملتا ہے اسی طرح کتاب بھی پجاتی ہے کہ پیغمبر کو ایمان لاویں اور عمل کریں جن
چیزوں کے اللہ نے ہمیں منع کر دیے اس سے باز رہیں اور جس حکم دیا ہے اس پر عمل کریں اور پہلے لوگوں
نواب مذکورہ جبرت پڑیں اور جو غیب کی خبریں آئیں ہوں انکو سچ جانیں اور جو صفات الہی
آئیں مذکورہ ہوں ان پر ایمان لاویں کتاب الہی میں ثبات توحید رد شرک کفر جہاں آخرت کا ذکر ہے
ہوتا ہے علی بن ابی القیس اور کتاب اس رسول کی اس کے لیے بنزد قانون کے ہوتی ہے **ف**
شرح عمدہ میں لکھا ہے کہ کل آسمانی کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سے چھوٹے چھوٹے پچاس صحیفے حضرت
شعیث پر اور تیس حضرت ادریس پر اور دس حضرت ابراہیم پر اور دس حضرت آدم علیہ السلام پر آتے ہیں
اور چار بڑی بڑی کتابیں ان چار انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں کہ تفصیل انکی آگے آتی ہے انشاء اللہ
لیکن یہاں بھی مجملہ بے تعداد کے سب کو حق جانے (انہیں سے تورات موسیٰ پر اور زبور

فصل میں کتابیں آئیں

۲

داؤد پر اور اجیل عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی) بنی اسرائیل کی ہدایت کو
 اول تورات موسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی اسکے بعد داؤد علیہ السلام پر زبور نازل ہوئی لیکن تورات
 کے احکام کو بدستور قائم رکھا بعد اسکے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل اتری انہیں تورات کے سخت و دشوار
 احکام کو منسوخ کر دیا گیا جن بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا اور اپنے زعم میں موسیٰ علیہ السلام
 کے متبع ہیں سو وہ یہ کہلاتے ہیں درجنوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا لیکن محمد علیہ السلام کو یہودیوں
 مانا سو وہ نکار کہلاتے ہیں ان کتابوں میں ہمارے نبی علیہ السلام کے پیدا ہونے کی خبریں اور ان کی
 ہجرت کی جائے اور آپ کے صحابہ خصوصاً خلفاء اربعہ کا حال ہی مندرج تھا چنانچہ جب حضرت
 بیت المقدس تشریف لگے اہل کتاب نے پیچان لیا کہ یہ وہی ہیں کہ جن کی خبر ہماری کتابوں میں لکھی ہے
 اور شہر کے دروازے کھول دیے جیسا کہ کچھ کچھ نشان اب بھی پائے جاتے ہیں لیکن یہودیوں نے
 ہاں اول صدیوں میں بڑے بڑے سخت حادثے پڑے کہ جسے باعث سے تورات و انجیل میں تغیر کی
 آگیا چنانچہ نبوت نصر بادشاہ نے یہودیوں پر چڑھائی کی اور ہزار یہودیوں کو قتل کیا اور تلاش کر کے تورات
 وزبور کو جلادیا ان کے ہاں لکھا ہے کہ اس وقت بیت المقدس میں کل ایک نسخہ تورات کا اصل
 دہرا رہا کرتا تھا سو اس کو بھی اُس نے جلادیا بعد اسکے لوگوں نے کچھ کچھ اپنی یاد سے لکھا اور موسیٰ
 کے بعد کے قصوں کو بھی انہیں داخل کر دیا پھر اسی میں روز بروز اپنی غرضوں کے تبدیل
 کیا یہاں تک کہ ہمارے نبی علیہ السلام کی خبریں یک بحث نکال دالیں بطرح عیسیٰ علیہ السلام کو جب
 گرفتار کیا تو انجیل کا کل ایک نسخہ تھا جس کو بھی یہودیوں نے جلادیا ان کے بعد ان کے حواریوں نے کچھ کچھ
 عیسیٰ علیہ السلام کا اور کچھ مضامین انجیل کے اپنی یاد پر لکھے کہ جو انجیل متی و لوقا وغیرہ کے نام سے
 لکھی گئی ہیں عیسیٰ علیہ السلام کا نام ہے ان کی اولاد کو بنی اسرائیل کہتے ہیں کل یہودی بنی اسرائیل میں ۱۲ گروہ
 شاگردوں کو کہتے ہیں متی اور لوقا اور یوحنا وغیرہ بزرگ انجیل داخل ہیں ان کی حاملہ قرآن میں بھی آئی ہیں یہ لوگ خاص
 تھے جیسے کہ ب. اس میں کی اشاعت میں انہوں نے بڑی جانفشانی کی کہیں میں خاص عیسائی بھی لوگ تھے انھیں حضرت
 عہد تک جو ان کا پروردگار ہوا ہدایت پر تھا تثلیث وغیرہ کے مسئلے کے بعد جاری ہوئے ہیں ۱۲ منہ

و پھر آپ کو سلام علیک یا رسول اللہ کہا کرتے تھے پھر چہرہ مہینے تک آپ پر کوئی آیت یا سورت نازل
 نہ ہوئی پھر سورہ مدثر نازل ہوئی پھر قرآن پڑھنے کے بعد شروع ہوا اور بعد اسکے تیرہ برس
 تک حضرت مکہ میں رہے حسب حاجت تیرہ برس تک یہاں قرآن نازل ہوا رفتہ رفتہ لوگ ایمان
 لانے اور دین حق میں آنے لگے چنانچہ لڑکوں میں حضرت علی اور عورتوں میں حضرت خدیجہ نبی
 علیہ السلام کی بیوی اور بڑے لوگوں میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہم سے پہلے ایمان لایا
 اور ان کے دین میں خلل نہ ہونے پر رفتہ رفتہ اور لوگ بھی ایمان لائے جب کفار قریش نے یہ دیکھا تو
 انحضرت اور سب مومنین کو طرح طرح کی تکلیفات دینا شروع کیا حضرت صحابہ کو چھوٹ کی جالیوں
 دی قریب شتر صحابہ انہیں سے حضرت کے چچا زادے بہائی جعفر طیار بھی تھے ملک حبشہ میں بھی گئے
 اور وہاں کا بادشاہ نجاشی بھی ان لوگوں سے حضرت کا حال سن کر ایمان لایا اور خود حضرت
 مع ابو بکر صدیق کے بحکم الہی مکہ چھوڑ کر مدینہ میں تشریف لائے مدینہ کے لوگ بہت تو حضرت سے
 پہلے ہی سے ایمان لائے تھے لہذا حضرت کے آنے کی خبر سن کر صد ہا آدمی استقبال کو جاتے تھے آخر
 جب تشریف لائے چند روز قبا میں کہ مدینہ سے قریب تین کوس کے فاصلہ پر پہنچے پھر مدینہ میں
 ابو ایوب انصاریؓ کے گھر پہنچے پھر تو اور باقی لوگ بھی ایمان لائے دس برس تک مدینہ میں رہے
 اسلام کو بڑی قوت ہو گئی کفار سے جہاد شروع ہوا بڑی لڑائی سے پہلے بدر میں واقع ہوئی
 مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی پھر احد کی لڑائی ہوئی اس طرح بہت سی لڑائیاں کفار سے ہوئیں
 اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کیا پھر مکہ کو بھی حضرت نے فتح کر لیا تمام اہل مکہ بھی ایمان لائے اکیلی حیات
 میں دوڑ مہینے کی راہ تک عرب میں اسلام پھیل گیا تھا حضرت کے بعد حضرت صحابہ نے روم و
 ایران مصر وغیرہ بڑے بڑے ملک فتح کئے چند روز میں جہان کے چار طرف اللہ نے اپنا دین
 پھیلادیا ہر طرف دین حق کا نشان بلند ہو گیا گیارہویں برس ہجۃ الاولیٰ کے بول عشرہ میں

پیر کے دن صبح کی وقت ترقیبہ برس کی عمر میں حضرت نے دنیا فانی کو چھوڑا اور رکاب و دوا کی کھڑک سے مولا امین میں برس کے عرصہ میں ہی کہ حضرت مدینہ میں رہے حسب حاجت باقی قرآن نازل ہوا پھر کل قرآن تیس برس میں تھوڑا تھوڑا حسب حاجت پانچ لکھ لے کر نازل ہوا حضرت کے روبرو یہودی سے بھی چند تورات کے عالم عبدالعزیز اسلام وغیرہ کیسے ایمان لائے اور نصاریٰ میں سے بھی بہت لوگ انجیل کے عالم کے انکی تفصیل کتب سیر میں موجود ایمان لائے کہ کیفیت قرآن کے نزول کی جیسا کہ طبرانی و حاکم و بیہقی و نسائی و ابن ابی شیبہ و ابن مردودہ نے ابن عباس سے روایت کیا ہے یوں کہ رمضان میں لیلۃ القدر کو کل قرآن کی بارگاہی لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف نازل کیا گیا اور آسمان دنیا میں ایک ایک جگہ بیت العزت وہاں کھا گیا اور جبریل نے وہاں کے ملائکہ سفرہ کرام پرہ کو لکھوا دیا پھر بقدر احتیاج تھوڑا تھوڑا تیس برس میں حضرت نے نازل ہوا کا قال تھا اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِيْ مَكِّيَّةٍ الْقُدْسِ یعنی ہم نے تمہارا اسکو لیلۃ القدر میں نازل کیا شہر رمضان الذی اُنزل فیہ القرآن کہ رمضان کا وہ مہینا ہے کہ جس میں قرآن نازل کیا گیا کذا فی الاتقان و فی حاکم مولا تھا تو جبریل علیہ السلام لوح محفوظ سے دیکھ کر

۱۵ کہ اگر دفعۃً آتا تو لوگوں کو حفظ کرنا مشکل پڑ جاتا آخر تورات و انجیل کی طرح کلی زیادتی روحانی دوسرے احکام کو وہ نئے نئے اسلام لائے لوگ جو کہ کفر اور رسوم جاہلیہ کے عادی تھے مشکل ماننے لگے ۱۶ سنہ ۱۵ اور انجیل نجاشی شاہ حبشہ و سرقل شاہ روم و جاردین اعلیٰ میں ۱۲ سنہ ۱۵ کلام حقیقت میں حکم کی ایک صفت جو اسکے ساتھ ہے قائم ہے سو وہ نازل نہیں کر سکتی کیونکہ نزول نعت میں آپ سے نیچے آ کر سیکھتے ہیں یہاں نزول کے معنی مجازی مراد ہیں جسے یہ کہہ کر قرآن کی معنی قائم کر سکتی ذات کے ساتھ اور اس وجہ سے قرآن کو چھٹی صفات کی مانند قدیم کہتے ہیں سوائے نزدیک کے نزول سے مراد کہ لوح محفوظ میں سے ایسے کلمات اور حروف پیدا کر دیے ہیں کہ جو ان معنی پر دلالت کرتے ہیں پھر لوح محفوظ سے بیت العزت میں نازل ہوئی یہی معنی ہیں کہ بیت العزت میں ان حروف اور کلمات کی کتاب کر دیا اور جس کے نزدیک قرآن الفاظ کا نام ہے تو اسکے نزدیک اسکے نزول کے یہ معنی ہیں کہ لوح محفوظ یا بیت العزت میں نہیں الفاظ کو ثابت کر دیا سو اس بنا پر اسکے نزدیک قرآن قدیم نہیں لیکن لوح محفوظ میں ثابت کر دینے کی کیفیت معلوم نہیں کیا ہے اور انما علیہم السلام یہ کلام ہی نازل ہوئے یہی معنی ہیں کہ خدا فرشتہ کو تلقین روحانی فرمایا لوح محفوظ میں ان کے اوپر دلالت کرے اس کے حروف و کلمات ثابت کرے پھر فرشتہ وہاں سے ان کے پاس لائے کذا فی التفسیر للجلال الدین سیوطی ۱۲

یا خود اللہ تعالیٰ سے تلقین پا کر اور سرگرمی کے پاس لائے تھے قال بطیبی کذا فی الاتقان لیکن الفاظ
 اور معانی سب جبریل علیہ السلام کے طرف سے لائے تھے اور بعض خود مضمون اور معانی اللہ کے طرف سے لائے
 اور انہی عبارت کے حضرت کو سناتے تھے لیکن ہر قسم کا نام سنت ہے قرآن کیونکہ قرآن کے الفاظ ہی
 جانب اللہ ہیں کذا فی الاتقان ف علماء نے حضرت پر وحی نازل ہونے کی چند کیفیات نقل کی
 ہیں اول یہ کہ حضرت کے پاس جبریل جبرس کیسی آواز سے آتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں
 احوی نے اپنی سند میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت سے عرض کیا کہ آپ کو وحی
 آتی ہوئی معلوم ہوتی ہے پس فرمایا کہ میں ایک جبرس کیسی آواز سنتا ہوں پہرہ آواز بند ہوتی
 ہے اور ہر بار میں یوں ظن کرتا ہوں کہ شاید اس کے میری روح قبض ہو جائیگی خطابی نے کہا کہ
 کہ یہ آواز وحی کی فرشتہ کی تھی اور حضرت پر اول کلام غلط ملط ہوتا تھا یہاں تک کہ آخر کو بھی سمجھتا
 تھے بعض نے کہا ہے یہ فرشتے کے پروں کی آواز تھی اور اس میں چمکت تھی کہ حضرت کو وحی کے
 آنے کی پہلے اطلاع ہو جاوے تاکہ کسی طرف کا خیال ان کی ذہن سے دور ہو کہ جبریل وحی کی شکل میں آتے
 تھے اور حضرت کو کلام الہی پہنچاتے تھے جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود کہ احیاء ایتھم للہ
 جلا فی کلمی فاعی ما بقول کہی فرشتہ آدمی کی صورت میں آتے ہیں جسے کلام کہتے ہیں
 وہ کہتا ہے خوب سمجھ لیتا ہوں سوچو یہ کہ خواب میں اگر فرشتہ آپ کے آجاتا تھا سو قرآن میں کوئی آیت
 یا سورت اس طرح نازل نہیں ہوئی ان سنت نازل ہوئی تھی چہارم یہ کہ خود اللہ تعالیٰ حضرت کے کلام
 تھا یا تو جگتے میں جیسا کہ شب معراج میں کلام کیا تھا یا خواب میں جیسا کہ حدیث معاذ میں ہے
 انانی فی فقال فیما اتھم الملاء علی الحدیث سوا قسم پر ہی قرآن نازل نہیں ہوا بل آخر
 سورہ بقرہ کا البتہ حالت بیداری میں خود اللہ تعالیٰ سے ہم کلام ہو کر شب معراج میں حضرت کے
 کذا فی تفسیر الاتقان و جب جبریل علیہ السلام کو آیات قرآن کی حکمت آجی پہنچے پاس لائے

تو حضرت کا تبوسے فرماتے تھے کہ ان آیات کو کہ فلاں سورۃ کی ہیں اسی سورت میں لکھ دے گا۔
 اسلئے کہ جہاں کی ہوتی تھی وہیں لکھ دیا کرتے تھے چنانچہ امام احمد اور ترمذی اور ابوداؤد نے
 روایت کیا ہے کہ انزل علیہ شئ عا بعض من کان یکتب فیقول ضعو لہ فی سورۃ
 الیقین سورۃ التی یدکر فیہا کذا وکذا یعنی خب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ نازل ہوتا
 تو آپ اپنے بعض کا تب کو بلا کر فرماتے کہ ان آیات کو فلاں سورت میں لکھ دے اور سبب یہ تھا
 کہ قرآن مجید کی اصل ترتیب لوح محفوظ کے مطابق سطح سے تھی کہ جواب تک
 حضرت زمانہ سے چلی آتی ہے کہ اول سورۃ فاتحہ ہے پھر سورۃ بقرہ پھر سورۃ آل عمران علی
 ہذا النقیاس لیکن نازل ہو غیبت ترتیب تھی کہ اول کی سورۃ اول نازل ہو اور بعد کی بعد میں
 جسوقت میں جس سورت یا آیت کی ضرورت ہوتی تھی خواہ وہ سورت یا آیت اول کی ہو خواہ بعد
 تو جبریل علیہ السلام کو سہاگے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے اور حضرت اہل کسکے مرتب
 اصلی پر لکھ دیتے تھے چنانچہ تمام قرآن مجید حضرت کی حیات میں با ترتیب لوگوں کے پاس ہوتا
 اور بہت حافظوں کو یاد ہو گیا تھا انہوں نے بارہا حضرت کو سنا دیا تھا اور ہر شخص خصوصاً حافظ
 ہر روز پڑھا کرتے تھے اور اسپیں لکھ دے کر سنا یا کرتے تھے اور حضرت بھی سنا کرتے تھے اور حضرت
 سنا یا کرتے تھے لیکن حضرت نے اپنی حیات میں بعض آیات کے منسوخ و ثلوات ہونیکے خیال سے
 یا سوچے کہ اور آیات نازل ہونیکا ایکی زیست میں خیال تھا یا کسی اور وجہ خاص سے قرآن کے اجزاء
 کو ایک جلد میں جمع کر کے نہ لکھوایا تھا پھر حضرت کے بعد مکہ یا مدینہ میں سلیمہ کذابا فر سے صحابی
 طائی ہوئی انجام کار خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کے ہاتھ سے وہ نامرد مارا گیا لیکن بہت حافظ اس
 جہاں میں شہید ہوئے عمر رضی اللہ عنہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کہا کہ میں اکثر حافظ شہید ہوئے
 چنانچہ ابی بن کعب اور معاذ بن جبل اور ابوالدرداء وغیرہ صحابہ کرام میں سے کچھ حافظ تھے
 اور انکو کل قرآن با ترتیب احمد سے والناس تک یاد تھا ۱۲ منہ

اگر سبط دو اکیسا رہا حفظ شہید ہو تو خوف ہے کہ کوئی حافظ قرآن رسیدگا اور قرآن میں کمی چلو گی
 کیونکہ تمام قرآن ایک جلد میں جمع نہیں بلکہ متفرق اجزاء میں ہیں جب حافظ نہ ہو تو ممکن ہے کہ ان اجزاء
 میں سے کوئی جزء جاتا ہے اور قرآن میں کمی ہو جاوے پس ہتر ہے کہ ان اجزاء کو حافظوں کے مقابلہ اور
 صحت کر کے ایک جگہ جمع کر دیجیے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت نے اپنی حیات میں جمع کیا
 اب نئی بات کیونکہ اگر کچھ پہر پڑھنے کہا کہ والد اس میں مصلحت ہے پہر ابو بکر صدیق کے دلیں ہی اللہ تعالیٰ
 الہام کیا تو فرمانے لگے کہ والد اسے محترم سمجھتے ہو پہر صدیق اکبر نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کی کتاب
 وحی سے یہی تقریر کی اور انہوں نے یہی کمی با سبط سے گفتگو کی آخر انکو یہی سکی مصلحت معلوم ہوئی
 تو انہوں نے سب لوگوں کے ان اجزاء سنگا کے اور حافظوں کے مقابلہ کر کے ایک جلد میں جمع کر دیا یہی
 صحاح میں ہے یہ وہ قرآن زید بن ثابت کا لکھا ہوا ابو بکر کے پاس ہانکے بعد عمر کے پاس رہا

ابن داؤد نے شام بن عروہ سے انہوں نے اپنے باپ عروہ سے روایت کیا ہے کہ ابو بکر صدیق نے عمر اور
 زید کو مسجد نبوی کے دروازہ پر بلادیا تھا کہ جو شخص چاہے پاسی دگواہ لاو کہ یہ قرآن کی آیات ہیں تب شکو نہ کر
 ابن حجر کہتے ہیں کہ دو گواہ سے مدار حفظ اور کتابت ہے یعنی جسکی یاد ہی ہو اور یہ وہ شکو حضرت نبی علیہ السلام
 کے روبرو کا لکھا ہوا ہے تب شکو درج کرو سنا وہی نے جال القراء میں کہا ہے کہ یہ مراد ہے کہ دو گواہ
 اسپر لاو کہ حضرت کے روبرو کا یہ لکھا ہوا ہے الغرض اس احتیاط سے قرآن جمع کیا جاتا تھا کہ ان فی الاتفاق
 زید بن ثابت کہتے ہیں کہ اس وقت ان اجزاء میں مجھے سورہ برات کے اخیر کی یہ آیت نظر جا کر کہ
 رسول من انفسکم لایہ ملی تو میں نے اور سب اجزاء تلاش کیے سو ابی خزیمہ انصاری اجزاء میں لکھی ہوئی پائی
 تھے یہاں بعض نامکمل یہ شبہ کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اسی طرح اور آیات ہی زید بن ثابت بھول گئے ہوں سو
 شبہ بالکل فوسے کیونکہ زید بن ثابت حافظ تھے اور وہ یہ آیت بھی نہیں بھولے تھے کیونکہ اگر بھولتے تو
 اسکو تلاش کرنے کی تلاش کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ انکو وہ آیت یاد تھی لیکن اس وقت ان اجزاء میں ملی
 پہر تلاش کی تھی تو ممکن ہے دوسرے اگر مدار فقط اجزاء سے نقل کرنے پر ہوتا تو تب ہی ایک بات تھی لیکن
 وہاں تو حافظوں ہی مقابلہ کیا جاتا تھا اگر نہ لکھتے تو وہ بڑے بڑے کے حافظ بتلاتے کہ جنہوں نے صد بار پڑھ لیا
 کی زبان مبارک سے قرآن سننا تھا اور بار بار حفظ کر کے حضرت کو سناتا تھا اور ان لوگوں کے حافظے ایسے
 تھے کہ اگر چہ چند اور قرآن ہوتا اسکو بھی حرفا حرفا یاد کر لیتے اور ایک آیت نہ بھولتے ائمہ حدیث
 کی ثبوت حافظہ کو خیال کرتا چاہیے کہ چلو لا کہا حدیث مع سناد یاد تھی اور پہر ایک لفظ میں ہی
 تقریم ونا خیر ہونے لیتے تھے اللہ کا یہ فضل امت محمدیہ پر خاص ہے ۱۱۱۱۱

اس کے بعد انکی بیٹی حفصہ ام المومنینؓ کے پاس ہاتھ ترندی نے ابی کعب سے روایت کیا جو کہ
 ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل سے کہا اے جبریل میری اہست میں ان پڑھ لوگ بہت ہیں
 اور انہیں پڑھنا اور پڑھنے کی عمر کے اور غلام لوگ بیگانے تاجدار اور صغیر سن ہیں اور بعض انکل
 اُمّی ہیں جبریلؑ نے کہا اے محمدؐ یہ قرآن سات حرف پر نازل ہوا انتہی کا حاصل نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اپنی اہست کے حال پر شفقت فرما کر جبریلؑ سے یہ دریافت کیا کہ میری اہست میں ان پڑھ
 اور ضعیف لوگ اور کم سن اور بیگانے تاجدار یہی بہت ہیں کہ انکو تکمیل حروف و الفاظ مشکل ہے پر
 بعض بعض الفاظ سب لوگوں سے ایک طرح اور انکو شکل میں سبکی کیا تدبیر ہے جبریلؑ نے کہا قرآن
 کے الفاظ میں بہت وسعت اللہ عطا فرمائی ہے عرب کے قبیلوں کے محاورے کے موافق اللہ تعالیٰ نے
 ایسے الفاظ کو سات طور پر نازل فرمایا ہے پس جس شخص کو جسطرح سے اپنے محاورے کے موافق پڑھنا
 معلوم ہو پڑھ لیا کرے مثلاً لفظ عین بعض لوگوں کے محاورے میں عین کے زیر سے اور بعض کے ہاں عین کے
 پیش سے بولا جاتا ہے پس اللہ نے قرآن میں اس لفظ کو جبریلؑ سے دونوں طرح سے پڑھ کر سنا دیا پس
 عین کے زیر سے پڑھتے ہیں انکو پیش سے درست ہو گیا اور اگر ایک ہی طور پر پڑھتا تو ایک فرق کو
 گونہ آسکے ادا کرنا عین تکلف ہوتا سو اس قسم کے اختلاف کو اختلاف قرات کہتے ہیں اور یہ اختلاف
 حضرت زبیرؓ و تہا پھر عثمانؓ کی خلافت میں کچھ عراق کے لوگوں نے بعض بعض الفاظ کے پڑھنے میں
 بہت اختلاف کیا اور اپنے محاوروں کو اُنہیں خل دیا سو خدیفہ بن الیمانؓ نے اگر یہ اختلاف عثمانؓ
 سے بیان کیا اور کہا اے امیر المومنینؓ اس کی خبر لو اور یہ جو نصاریٰ کی طرح اختلاف ہوئے
 پہلے ہی مذاکرہ کرو سو امیر المومنین عثمانؓ نے ام المومنین حفصہؓ کے گھر سے وہ ابو بکر صدیقؓ
 کے وقت کا قرآن لے گیا اور زید بن ثابتؓ انصاری اور عبد اللہ بن زبیر اور سعید بن عاصؓ
 عبد اللہ بن عمارؓ بن ہشام قریشیو انکو بلا کر فرمایا کہ اس قرآن سے چند نسخے نقل کرو اور

سات حرف پر نازل ہوئی سات قرات ہوا ہیں ۱۲

جس لفظ میں زید بن ثابتؓ انصاری اور تمیم بن قیسؓ قریشیوں میں اختلاف واقع ہو تو تمیم کو اپنی زبان کے محاورے کے موجب لکھو اور غیر قبیلوں کے محاورے کو ترک کر دو کیونکہ قرآن قریش کی زبان میں نازل ہوا ہے پہر سات نسخے مشہور ہوئے کہ پانچ نسخے نقل کر کے ہر قبیلہ میں بھیج دیے اور کہا ان کے مطابق پڑھو اور باقی نسخے کہ جن میں اور قبیلوں کے محاورے تھے سب کو اکٹھا کر کر جلا دیا تاکہ اختلاف دور ہو جائے اور اصل نسخہ حصہ ام المومنین کے پاس بھیجا یا اسی سبب عثمانؓ کو جامع القرآن کہتے ہیں یہ مضمون صحیح بخاری میں اللہ تعالیٰ نے اپنے سچے عہد کو وَاللّٰهُ لَکَافِظُوْنَ کہ ہم قرآن کے نگہبان ہیں خوب سچا کر دیکھ لایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ آج تک مشرق سے مغرب تک جس راجل اسلام میں سب کے پاس ہی قرآن مجید جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں تھا بلا فرق موجود ہے کہیں ایک جا بھی اختلاف اور کمی زیادتی نہیں باوجود اہل اسلام میں قرن اولیٰ سے لیکر ساہا سال تک ہم ایسے ایسے سخت جنگ جہل واقع ہوئے ہیں کہ اگر کسی اور قوم میں ہوتی تو وہ قوم باہم لڑ کر ایسی ضعیف ہو جاتی کہ اور لوگ ان کے حاکم ہو جاتے اور ان کے پاس علم و نسب سب کچھ نیست و نابود ہو جاتا پس اگر قرآن کتاب الہی نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی ایسی محافظت نہ کرنا اللہ تعالیٰ خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین کو جزا و جزع عطا فرما دے کہ انہوں نے قرآن کی خوب محافظت کی تمام اہمیت پر ان کا احسان ہے ہر سال جبریل الیکبارؑ رمضان مبارک میں کل قرآن مجید ترتیب اصلی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھ کر سنا کرتے تھے اور نبی حضرت پڑھتے جبریل سنتے تاکہ ترتیب اصلی سے تمام قرآن حضرت کو خوش یاد ہو جائے اور پھر جو اسے اتر کرے اس کو اسکے اصلی موقع پر لکھوا دیا کریں اور خطاط کو بتا دیا کریں اور انہیں مرتبہ نہیں ان الفاظ کو لے بعض نے سمجھ حضرت عثمانؓ غنیؓ کی بات پر اعتراض کرتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ اگر بائیس ڈبے تو لوگ نہایت بامی میں دفناتے تب ہی لوگ نکالتے اور اس طرح ہوا میں کتر کتر اڑاتے قطع نظر اس کے کہ اس کے پڑھنے والوں کے پاؤں میں آتے جب بھی وہ پڑے لوگوں کے ہاتھ لگتے تا قیامت تورات و انجیل کی طرح اختلاف ہوتا اور قطع نظر ان سب باتوں کے امیر المومنینؑ امانت کی راہ سے نہیں جلا دیا تھا بلکہ انہیں مصلحت تھی ۱۲ منہ

جو قریش کے قبائل میں مختلف طور پر بوجے جاتے تھے جبریلؑ نے مختلف طور پر پڑھا تاکہ سب کو آسان ہو جاوے اور سات قرأت انہیں اختلافات جبریلؑ سے مستفاد ہیں کہ پہلے اسکی تحقیق ہو چکی ہے یہ مضمون صحاح میں ہے **ف** جب جبریلؑ علیہ السلام حضرتؐ کے پاس آیات قرآن لائے تھے تو جبریلؑ پڑھ کر سناتے سو جبریلؑ کے ساتھ حدی جلدی نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہی پڑھتے تاکہ کچھ بھول نہ جاوے پس میں حضرتؐ کو روز تکلیف ہوتی تھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا **لَا تَنْفَسْ عَلَيْهِ لِيَفْلَلْ بِلِسَانِكَ لَوْ تَفْلَلُ بِهِ** اِن عَلَيْنَا جَمْعُهُ وَ قَسْرُ اَنَّهُ یعنی قرآن مجید کے پڑھتے وقت اپنی زبان کو جلدی جلدی نہ لانا اس کے باوا نہیں جلدی کرے کیونکہ ہمارے پاس کا جمع کرنا ہے تیرے دلیس اور تیرے بیان سے ہکا بکا ہے **ف** جب حضرتؐ پر جبریلؑ وحی لاتے تو سبب الہی سے حضرتؐ کا بدن مبارک پسینہ پسینہ جاتا تھا اور حضرتؐ پر غشی کیسی ہوتی تھی اور جس سے اری پر حضرتؐ سوزا رہتے تھے تو وہ سوزی گھٹنوں کے بل بیٹھ جاتی تھی حیف کی بات ہے کہ دشمنانِ خدا حضرتؐ کی حالتِ تقرب اور کیفیتِ خشیتہ کو جو ایک عمارہ حالتِ خاص بند گان کے لیے ہوتی ہے مرض صرع کہتے ہیں اور احتی نہیں جانتے کہ دنیا میں جب معشوق یا حاکم کا نامہ آتا ہے تو عاشق اور محکوم کو اس کے دیکھتے ہی کیا کیفیت پیدا ہوتی ہے کہ بعض کو شادی مرگ ہو نیکی نوبت ہو جاتی ہے تن بدن کی خبر نہیں ہوتی پس اس پر حضرتؐ کے حال کو جو فرسنگاں و فرسنگان حالات سے دور قیاس کر لینا چاہیے لیکن انھیں لوگ جب طعن کی کوئی بات نہیں کہتے ہیں ہنر کو ہی عیب کہنے لگتے ہیں کیا تو کیا ہے کسی نے چشمِ باندیش کہہ کر بندہ بادہ عیناً بے ہنرش در نظر ہے (جو کچھ قرآن میں ہے حق ہے اور جو قرآن کے مخالف ہے وہ غلط ہے) یہ ظاہر ہے کہ اللہ کی کتاب کے جو مخالف ہوتے وہ غلطی پر ہوتے خواہ وہ کوئی ہو اور کیا ہی ہو کیونکہ اللہ زیادہ کوئی علیم اور حکیم نہیں اور جو کتاب اللہ کے مرفق ہوتی ہے اور جو اس میں ہوتا ہے وہ حق پر ہوتا ہے اور قرآن کتاب الہی ہوا ہم ثابت

کہے ہیں (قرآن پہلی کتابوں کے لیے نسخہ ہی پس قیامت قرآن حکام پر
 عمل ہوگا) کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور آپ کی نبوت
 قیامت تمام عالم کے لیے ہے پس جس پہلی کتاب میں اور قرآن کے حکام موافق ہیں تو وہاں نسخہ کی کچھ
 حاجت نہیں اور جہاں مخالفت ہے تو دونوں پر عمل کرنا متعذر ہے بلکہ ناممکن پس ضرور کہ دونوں میں سے
 ایک کے احکام کو منسوخ قرار دیں گے اور یہ ظاہر ہے کہ پہلے احکام ہی پہلے احکام کے لیے نسخہ ہو جائے
 ہیں عکس نہیں ہو سکتا اور کتابوں کے پیچھے قرآن آیا ہے پس قرآن نسخہ ہے اور یہ بھی ظاہر ہے
 کہ قرآن کے بعد کوئی اور کتاب آئی نہیں نازل ہوگی پس قیامت تک قرآن ہی کے حکام پر عمل
 رہے گا (جو معانی قرآن کی ظاہر عبارت سے سمجھے جاتے ہیں وہ حق ہیں
 انکو چھوڑ کر فرقہ باطنیہ کی طرح اور معنی قرار دینا گمراہی اور الحادی
 لمحہ و نکاح ایک فرقہ اپنے آپ کو اہل باطن کہتا ہے وہ کہتے ہیں قرآن احادیث کے معانی نہیں
 ہیں جو الفاظ کی ظاہر دلالت سے سمجھے جاتے ہیں و اَقِمُوا الصَّلَاةَ کے یہ معنی نہیں کہ نماز پڑھو
 زکوٰۃ دو بلکہ قرآن کو اللہ اور رسول اللہ اور اولیاء اللہ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا ہے اور اسکی معنی
 اور کیسی سمجھ میں نہیں آ سکتے ہیں اور اصل غرض انکی اسے شریعت کا باطل کرنا ہے کیونکہ وہ نماز
 و روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ حکام الہی فرض واجب نہیں جانتے ہیں اور ابو دعب کو کہ جس میں وہ
 شبے روز صرف بستے ہیں غلات کا سبب سمجھتے ہیں سو یہ بالکل گمراہی اور کفر کی بات ہے
 کیونکہ اس اللہ اور اس کے رسول کا جھوٹا ہونا نکلتا ہے تو ذی اللہ منہ دوسرے جب قرآن کے معانی
 اللہ بعض معانی کا یہ قول کہ کلام خدا میں نسخہ نہیں ہوتا غلط ہے کیونکہ بعض احکام جو بعض وقت کے مناسب
 ہوتے ہیں یہ دوسرے وقت میں ہی مناسب ہو چکے ہیں پس ایک ہی حکم کا ہر وقت جاری رہنا موجب ہرج
 ہو جاتا ہے دنیا میں اور شاہوں کے حکم کو دیکھو کہ وقتاً فوقتاً منسوخ ہوتے رہتے ہیں مثلاً ظاہر عبارت اسکی حکم عباد
 اللہ خصوصاً اللہ نہیں بلکہ عام اور شامل ہے عبارت اور اشارت اور دلالت اور قصار بعض ۱۲ منہ

اہل اور رسول اور اولیاء اللہ سے اور کوئی نہیں چھتا تو پہر تمام خلق کے لیے قرآن ہی بنا لیا اور بیکار ہے
 البہاؤ باللہ حقیقت ہے کہ یہ لوگ شیاطین الناس ہیں انہی انکو باریت کہاں جو حقائق اور دقائق
 قرآن کے ارباب سلوک سمجھتے ہیں حق ہیں لیکن وہ ظاہری معنی کا انکار نہیں کرتے ہیں بلکہ انکو
 ماکر سپر اور دلائق نکالتے ہیں کہ انکو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں کہا ہے کیونکہ قرآن کے لیے ظہر اور بطن
 احادیث صحاح سے ثابت ہے (المیزان میں چار چیزیں مہول ہیں اول قرآن)
 جن چیزوں پر کہ دین کی بنیاد ہے وہ چار چیزیں ہیں پس جو چیز ان چار سے ثابت نہیں
 وہ دین میں شمار کیا و گئی انہیں سب اول قرآن مجید ہے قرآن سے مطلب سمجھنے کی جادوگر
 میں عبارت لنص اشارت لنص دلالت لنص مقتضا لنص کسی کے کہ اگر قرآن کے الفاظ سے مثال
 ہے تو وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ الفاظ کسی خاص مقصود کے لیے بولے گئے ہیں یا یہ کہ اسے
 مقصود تو اور کچھ ہوتا ہے لیکن اس کے ضمن میں کچھ اور مدعا بھی ثابت ہو جاتا ہے پس قسم اول کو
 عبارت لنص اور قسم دوم کو اشارت لنص کہیں گے جیسے کسی شخص نے کسی چیز کو دیکھا اور اس کے
 گوشہ چشم سے اس کے آسن میں اس کی چیزیں بھی جو مقصود فیجہ سے نہ تھیں نظر آگئیں پس اس چیز
 مقصود بالذات کا دیکھنا بمنزلہ عبارت لنص کے ہوا اور آسن میں کی چیزوں کا دیکھنا بمنزلہ
 اشارت لنص کے ہوا مثال ان کے قرآن کی یہ آیت وَعَلَىٰ لُلَّوٰی دَلٰہُ رِزْقٰہُ وَکَسُوٰہُ
 آلیہ معنی اس کے یہ ہیں اور جسکی اولاد ہے اس پر ان کے والذات کا کھانا اور کپڑا لازم اور واجب ہے
 لڑکے کے باپ پر جسکی ماں کا کھانا اور کپڑا واجب ہے یا تو اس لیے کہ وہ اسکی بیوی ہے یا اس لیے کہ اگر
 طلاق دی ہے تو وہ اس کے بیٹے کو دودھ پلاتی ہے بہر طور اللہ تعالیٰ کا ان الفاظ سے یہ مقصود ہے
 کہ باپ پر اولاد کی ماں کا کھانا اور کپڑا واجب ہے پس مضمون عبارت لنص سمجھا گیا اور اس کے ضمن
 میں یہ بھی سمجھا گیا کہ لڑکا باپ ہی کا ہے پس مضمون اشارت لنص سمجھا گیا اور یہ الفاظ

استلال نہیں بلکہ معنی سے ہے پس اب یہ بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو باعتبار معنی ان معنی سے کوئی اور چیز بھی جاوے گی تو وہ دلالت نہیں ہے یا ان معنی کی صحت کسی اور چیز پر موقوف ہے خواہ بطور محض کے خواہ بطور شرع کے پس چیز کہ جس پر ان معنی کی صحت موقوف ہے قضا و نص سے سمجھاؤ گی اور اس دلالت کو قضا و نص کہیں گے مثال دلالت نص کی یہ ہے قال تَعَالَى لَا تَقْلُ لَهَا أَفْ وَ لَا تَنْفُضْ لَهَا یعنی ماں اور باپ کو آف نہ کہ اور نہ جھڑک یعنی رت نص سے تو ان باپ کو آف کہنا اور جھڑکنا منع سمجھا گیا اور اسے انکو تکلیف دینا جو لازم معنی تھا وہ بھی بطور دلالت نص کے منع سمجھا گیا پس ماں باپ کو مارنا اور تکلیف دینا بطور دلالت نص کے حرام سمجھا گیا مثال قضا و نص کی قال تَعَالَى أَقِيمُوا الصَّلَاةَ یعنی نماز پڑھو پس نماز کا پڑھنا بطور عبارت نص کے سمجھا گیا لیکن میں نماز دن طہارت کے صحیح نہیں ہیں طہارت کہ جس پر نماز کی صحت موقوف ہے اس قول سے قضا و نص سے سمجھی گئی یا کسی نے اپنے نوکر سے مثلاً یہ کہا کہ مجھے پانی پلا پس پانی کی طلب بطور عبارت نص کے سمجھی گئی لیکن یہ پانی پلانا اعتقاداً اس پر موقوف ہے کہ وہ کسی برتن میں لادو پس اس کلام سے وہ برتن جس میں اپنے آقا کو پانی پلا سکے قضا و نص سے سمجھا گیا پھر قرآن کے نظم کے بہت سے قسام میں عام اور خاص اور اقل اور اکثر اور ظاہر اور باطن اور محکم و غیر محکم اور کمال و کمال اور پیر و پیر تفصیل اور حکام وغیرہ علم اصول فقہ میں بہت شرح اور بسط کے ساتھ لکھے ہیں جسے زیادہ مختصر منظور ہو وہ وہاں دیکھ لے قرآن مجید کی تفسیر پانچ سو آیت حکام کے لیے اصل میں کہ نہیں احکام الہی مستند ہوتے ہیں اور باقی قرآن میں کافروں کے عذاب اور مومنوں کے ثواب وغیرہ مذکور ہیں (دوم سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) دوسری دین میں سنت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت رسول سے مراد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اور فعل اور کسی امر کو دیکھ کر سکوت کرنا ہے اول کو سنت قولی اور دوسرے کو فعلی اور تیسری کو تقریری کہتے ہیں سنت قولی اس طرح پر کہ نبی صلی اللہ

علیہ السلام نے زبان مبارک سے کچھ فرمایا ہو اور سنت فعلی یہ کہ حضرت کوئی کام کیا ہو اور تقریری
 سنت یہ کہ حضرت کے رو برو کسی نے کوئی کام کیا ہو اور حضرت دیکھ کر اسکو منع نہ فرمایا ہو سو یہ
 سب قسمیں سنت کی دلیل دین کی ہیں اور اسطرح صحابی کا قول اور فعل ہی سنت میں داخل
 ہے اور جمہور محدثین کے نزدیک ان سب اقسام کو حدیث کہتے ہیں اور بعض محدثین خاص قول اور
 فعل رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیث کہتے ہیں اور باقی کو اثر کہتے ہیں اور جو ملوک اور سلاطین کا حال
 نقل ہو اسکو خبر کہتے ہیں یہ سب مطلق سنت کی دو قسم ہیں ایک سنت الہدی کہ خشکے ترک معوضے سے
 گنہگار ہوتا ہے اور اسی کو سنت مودکہ بھی کہتے ہیں جیسے جماعت اور اذان وغیرہ اور
 دوسری سنت الزائد کہ خشکے ترک سے گناہ لازم نہ آوے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 لباس اور قعود و قیام کی روش و جن احادیث سے کہ حکام ثابت میں تخمیناً تین ہزار
 سول باتفاق جمہور علماء و نبی صلی اللہ علیہ وسلم موردین میں جو کچھ فرماتے تھے سو حکم الہی
 فرماتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں خبر دیتا ہے وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اَ تَشَاءُ اَنْ يَّسْمِعَ
 وَاَسْمِعَ بِرَبِّهِنَّ اَنْ يَّسْمِعَ بِرَبِّهِنَّ اَنْ يَّسْمِعَ بِرَبِّهِنَّ اَنْ يَّسْمِعَ بِرَبِّهِنَّ اَنْ يَّسْمِعَ بِرَبِّهِنَّ اَنْ يَّسْمِعَ بِرَبِّهِنَّ
 و اسلم اپنی طرف اور اپنی خواہش سے بدون امر الہی کے امور دین میں نہیں بولتے میں پس
 الہی امر الہی ہے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اول رتبہ کیوں مقرر کیا اور سنت کو
 دوسرے مرتبہ میں کیوں کہا دوسرے قرآن ہی حضرت کی زبان پر ملکہو نہی ہے اور سنت الہی
 سے ثابت جواب کتاب اللہ قطعی الثبوت ہے اور سنت بطور قطعی ثابت اور قطعی حجت
 یقینی کا مرتبہ مقدم ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو چیز بطور سند صحیحہ تم کہ
 پہنچتی ہے تو وہ مقبول ہوتی ہے اور سند صحیحہ یہ ہے کہ ہم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد
 روایت کرے یا اس کے سب قلم اور بدار اور صحیحہ الی نظم ہوں اور ایک دوسرے سے تفصیل
 روایت کرے کہ یہ سب کوئی نہ سچا و مثلاً نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ابوہریرہ صحابی علیہ السلام کو

نا
 دل

جو

نقل کریں اور پھر اُسے اُسی حدیث کو صحیح اور پھر اُسے ابی الزناد اور اُسے امام مالک ایت کریں
پھر امام مالک تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر نیو اسے ابی ہریرہ صحابی اور اسحٰب اور
ابی الزناد ہیں اور یہ تینوں شخص عاقل اور دیندار اور صحیح الحافظ ہیں اور ایک دوسرے سے نقل کرتا
ہے انکے پیچھے کوئی اور چوتھا شخص نہیں گیا ہے سوا اس کو سند صحیح کہتے ہیں اور اس حدیث کو
مرفوع کہتے ہیں اگر کسی راوی نے صحابی تک ہی سند پہنچائی تو اُس حدیث کو حدیث متوقوف کہتے
ہیں اور اگر تابعی تک پہنچائی اور اُسے صحابی تک سند نہ چلی تو اُسکو حدیث مقطوع کہتے ہیں پھر یہ
سلسلہ کٹ گیا حضرت مالک پہنچا ہاں اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جاوے گی تب اُسکو حدیث
متصل کہیں گے کہ حضرت مالک اُسکا اتصال ہو گیا اور اگر پیچھے کوئی راوی کم عقل یا بے دانت یا خراب
حافظہ کہ بولنے کی اُسکو عادت ہو جاوے گا تو یہ حدیث متصل ہی ضعیف کہلاوے گی اور اُس حدیث
کو قوی جب کہیں گے کہ اُسکے راوی قوی ہونگے علیٰ ہذا القیاس جس حدیث کے جس قدر معتبر اور قوی
راوی ہونگے اُس قدر وہ حدیث قوی ہوگی اسی لیے حدیث کی کتابوں میں صحیح بخاری سب سے قوی اور
معتبر ہے اُسکے بعد صحیح مسلم ہے اسی قسم کے اعتبارات کے احادیث کے بہتے قسم ہیں کہ اُنکو علم ہول
حدیث میں علماء نے خوب صراحت سے لکھا ہے پس جس حدیث کی ایک ہی سند ہو تو اُسکو حدیث غریب
کہتے ہیں اور جسکی دو سند ہوں اُسکو حدیث عزیز کہتے ہیں جب طبع امام مالک اُیک حدیث کو ایک ہی سند
سے روایت کریں اور دوسری سند اُسکے لیے یوں لاویں کہ امام مالک اُیک حدیث سے اور نافع عبد اللہ بن
صحابی سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کریں اور جسکی دو زیادہ تین چار یا پچھونس
بیش سند ہوں لیکن گنتی کی ہوں سوا اُسکو حدیث مشہور کہتے ہیں اور تینوں قسم کو احاد کہتے ہیں اور
جسکی بیشمار سند ہیں ان اور ہر تہ میں بیشمار راوی روایت کرتے ہوں کہ عقل سفید راویوں کی
جھوٹا ہونا محال سمجھے تو اُسکو حدیث متواتر کہتے ہیں اور خاص متواتر میں سے ثبوت کا یقین حاصل

حدیث متواتر احاد
حدیث متواتر احاد
حدیث متواتر احاد
حدیث متواتر احاد
حدیث متواتر احاد
حدیث متواتر احاد
حدیث متواتر احاد
حدیث متواتر احاد
حدیث متواتر احاد
حدیث متواتر احاد

بخلاف غریب شہر کے کہ ان کے ثبوت میں ظن ہے جیسے شہر کہ یادینہ کے موجود ہو نہ ہو بشمار لوگ بیان کرتے ہیں کہ سب کو عقل چڑھا نہیں جانتی پس اس خبر متواتر سے شہر کہ یادینہ کے موجود ہونا یقین ہو جاتا ہے پس حسبِ را حدیث میں وہ خبر احادیث سے ثابت ہیں ہاں و باتیں حدیثیں خبر متواتر سے ثابت ہیں اور قرآن مجید حرف حرف بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر متواتر سے ثابت ہیں اس سبب قرآن مجید کا ثبوت حضرت کے یقینی ہے اور احادیث کا ثبوت ظنی ہے سو اس لیے قرآن کو مقدم رکھا اور نہ قرآن ہی ہکو حضرت کے پہنچا ہے اور احادیث ہی ہمیں دونوں ہر ایک یا قرآن کے الفاظ و معانی دونوں میں اللہ میں بخلاف سنت کے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اپنی حیات میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھنے کی حاجت نہ تھی بعد ان کے تابعین اور تبع تابعین نے جب یہ دیکھا کہ صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب ٹھہ گئے اب کوئی نہیں کہ اس سے دریافت کریں اور اب چند روز میں یہ دور بھی گزر نہوا لگا پہر زمانہ حضرت دور جا چڑھ گیا حضرت کی احادیث پہلے لوگوں کو صحیح پہنچی شکل پڑ جائیں گی اب زمانہ قریب اسناد میں اوی کم ہیں مناسب ہے کہ جو احادیث حضرت کی بسند صحیح ہو نہ پہنچی ہیں ان کو لکھ دیا جاوے سو ان محدثوں نے لکھنا شروع کیا سو فن حدیث میں بہت سی کتابیں لکھی گئیں لیکن باعتبارِ صحت اور شہرت اور قبولیت ان کے چار طبقے ہیں صحیح ہے ہماری مراد یہ کہ اس کتاب کا مصنف التزام کر لے کہ میں سو احادیث صحیحہ یا حسنہ کے اور نہ لاؤں اور اگر لاؤں تو راوی کا حال ہی بیان کر دے کہ ضعیف ہے یا قوی جیسا کہ ترمذی نے جامع ترمذی میں کیا ہے کہ راوی کا حال بیان کر دیتے ہیں اور شہر کے یہ مراد کہ اہل حدیث طبقہ بعد طبقہ اس کتاب سے مشغول ہوئے ہوں کہ انکی احادیث کو روایت کرتے ہوں اور انکی مشکلات کی وضاحت اور شرح کرتے ہوں اور قبول سے یہ مراد کہ نقاد حدیث نے ان کو مانا ہو اور اس پر اعتراض نہ کیا ہو اور

صاحب کتاب کو ان احادیث میں مصیبت جانتے ہوں اور بلا انکار فقہا کی اسکی حدیث کو اس
 متکانت بناتے ہوں پس جس کتاب میں یہ تینوں صنف کمال خوبی کے ساتھ پائے جاویں وہ
 طبقہ اولے میں شمار کیا دگی اور اس طبقہ میں محققین کے نزدیک تین کتابیں ہیں اول مولانا
 امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا کہ جو سب سے اول تصنیف ہوا اور قریب ہزار شخص مثل امام محمد اور امام
 شافعی اور یحییٰ بن یحییٰ مصمودی اور یحییٰ بن یحییٰ تمیمی اور قلعینی کے اسکو روایت کرتے ہیں اور
 صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی گویا اصل ہے اور طرز روایت ان دونوں ہی سے سیکھی ہو سکتی ہیں
 جس قدر حدیث مرفوعہ انہیں ہیں اکثر صحیح بخاری میں ہیں پس صحیح بخاری اسکی حدیث مرفوعہ
 کو مشتمل ہے گو آثار صحابہ تابعین موطا میں نہ آئے ہوں دوم صحیح بخاری کہ جبکہ امام ابو عبد
 اللہ محمد بن اسماعیل بخاری نے تصنیف کیا ہے تخمیناً نوے ہزار علماء نے اسکو بخاری سے روا کیا ہے
 سوم صحیح مسلم کہ جبکہ امام ابو حنین مسلم بن حجاج دمشقی نے تصنیف کیا ہے سب اہل حدیث
 نے انکو قبول کیا ہے اور نہایت شہرت انکی ہوئی اور ہزار علماء نے انکے حل و تحریر وغیرہ
 امور میں تصانیف کی ہیں چنانچہ قاضی عیاض نے ان تینوں کتابوں کی شرح کے لیے کتاب
 مشارق الانوار بہت عمدہ لکھی ہے اور یہ مشارق الانوار صنعانی کی مشارق الانوار خیر ہے
 کہ جس میں صحیحین کی احادیث بخلاف اسناد ہیں طبقہ دوم میں کتابیں ہیں کہ ان تینوں
 صفات میں صحیحین کے درجہ کو نہیں لیکن انکے قریب ہیں اور وہ یہ کتابیں ہیں جامع ترمذی
 ابو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ ترمذی کی تصنیف سنن ابی داؤد ابو داؤد سلیمان بن شعث
 سجستانی کی تصنیف سنن نسائی ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی کی تصنیف اور اچ
 کن بن نمک صحاح ستہ کہتے ہیں ابن الاثیر نے جامع الاصول میں ان چہ کتابوں کی
 احادیث کو جمع کیا ہے اور انکی مشکلات کی شرح اور غریب ضبط اور اسرار الرجال وغیرہ

اول
 صحیح بخاری
 صحیح مسلم

متعلقات کو خوب بیان کیا ہے گویا یہ کتاب صحاح ستہ کی شرح ہے اور حاشا جامع الاصول نے سنن ابن
 کو صحاح ستہ میں داخل نہیں کیا بلکہ مشکوٰۃ جگہ موطا امام مالک کو رکھا ہے شاہ ولی اللہ رحمہ فرماتے
 ہیں کہ فقیر کے نزدیک سنن امام احمد بھی دو سر طبقہ میں داخل ہے مگر سہیل ضعیف حدیث
 بہت سی ہیں ان کے راویوں کا حال وہاں بیان نہیں کیا لیکن تب بھی وہ گویا سب کتاب احادیث
 کی اصل ہے اور دفتر ہے اور اس طرح سنن ابن ماجہ کو بھی جو کہ ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن
 خزیمہ کی تصنیف ہے اسی طبقہ میں شمار کرنا چاہیے گو سہیل بعض احادیث نہایت ضعیف ہیں
 سب محققین کے نزدیک کتاب الاثر امام محمد رحمہ کی تصنیف ہی اسی طبقہ میں ہے طبقہ سوم
 میں وہ کتابیں ہیں کہ جن کے مؤلفین یا بخاری و مسلم سے مقدم ہیں مثل ابو بکر بن ابی شیبہ و
 عبد الزراق و ابو داؤد الطیالسی و عبد بن حمید و شافعی کے یا ان کے ہمعصرین مثل
 دارمی و ابو یعلیٰ موصلی کے مابعد میں ہیں مثل ابن حبان و بیہقی و حاکم و طبرانی کی لیکن
 انہوں نے اپنی تصانیف میں التزام صحت کا نہیں کیا بلکہ صحیح و ضعیف جو ملا لکھ دیا ان کی کتابیں
 اور قبولیت میں طبقہ اولیٰ اور ثانیہ کو نہیں پہنچیں اور ان کے راوی بعض قوی بعض ضعیف بعض
 موصول الحال ہیں اور ان کی احادیث بعض صحیح بعض حسن بعض ضعیف بلکہ بعض موضوع بنام
 ہوئی ہیں گو ان کتابوں کے مؤلف علم حدیث میں کمال تجربہ رکھتے تھے اور منصف بالاعتدال ہی تھے
 لیکن انہوں نے اپنی کتابوں میں جو احادیث کو انکو ملی بلا لحاظ قوی و ضعیف اس نظر سے جمع کر دی
 کہ انہیں قوی و ضعیف کی شناخت نہ کی گئی اور اب کوئی حدیث باقی نہ رہا و لیکن ان کتابوں
 بھی تفاوت ہے کہ بعض سے بعض قوی ہیں ان کتابوں کے یہ نام ہیں مسند امام شافعی سنن ابن ماجہ
 مسند دارمی مسند ابو یعلیٰ موصلی مصنف عبد الزراق مصنف ابو بکر بن ابی شیبہ مسند
 عبد بن حمید مسند ابی داؤد الطیالسی سنن دارقطنی صحیح ابن حبان مسند حاکم بیہقی کی

کل کتابیں طحاوی کی کل کتابیں طبرانی کی تصانیف معجم صغیر غیر طبعہ جہاں
 میں وہ کتابیں ہیں کہ جنگی احادیث کا قرون سابقہ میں کچھ نام و نشان تھا پھر متاخرین نے انکو
 روایت کیا پس ان احادیث کا حال دو طور پر پایا کہ متقدمین اسکی کچھ اصل نپائی ہے اصل
 جابجہ چھوڑ دیا کچھ اصل ہی لیکن کسی جرح و قلع کے سبب ضعیف جانکر ترک کیا بہر حال احادیث
 اس قابل نہیں کہ ان سے کوئی عقیدہ یا کوئی حکم شرعی ثابت کیا جاوے اور انکو تک قرار دیا جاوے
 بعض محدثین کو اسباب میں بڑا دھوکا ہو گیا کہ ان کتابوں کی احادیث کو سبب کثرت
 طرق روایت کے متواتر جانکر ان سے جہود کے مخالف مذہب قرار دے لیا اور اسکو قطعی اور یقینی
 مان لیا اور اس وقت کی ہی بہت سی کتابیں ہیں لیکن بعض کا نام لکھتا ہوں کتاب تضعیف الامان
 تصانیف الحاکم کتاب تضعیف الحقیقی کتاب کامل لابن عدی تصانیف ابن مردودہ تصانیف
 تصانیف ابن شامہ تفسیر ابن جریر فردوس دینی بلکہ اسکی کل تصانیف تصانیف ابن شیم
 تصانیف جوز قانی تصانیف ابن عساکر تصانیف ابوشیخ تصانیف ابن بخاری رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے نام مبارک سے بہت سے لوگوں نے جھوٹی احادیث بنا کر مشہور کر دیں ہیں محققین محدثین نے
 کمال جانفشانی سے قوی و ضعیف و موضوع کو جدا جدا کر دیا اور اکثر جھوٹے حدیثیں مراح لوگوں
 منقب اور مذمت میں بنائی ہیں اور تفسیر اور بیان سبب دل زدناہ میں اور بنی اسرائیل کے احوال
 اور انبیاء سابقین کے احوال میں اور شہروں اور کہاؤں کے حالات میں اور جاہلے متقدمین نے
 و اور اد میں اور قصہ خوار و غفلوں نے نوافل کے ثواب جزا میں بہت سی جھوٹی حدیثیں بنا کر مشہور
 کر دیں ہیں یہ نقل ہے کہ نوح بن ابی عصمت نے فضائل قرآن میں بہت سی احادیث بنائیں جب
 انکی سند پوچھی گئی تو کہا کہ لوگ ابو حنیفہ کے فقہ کی طرف بہت مائل ہیں اسلئے قرآن کے فضائل میں
 سطرہ جوزقان ہمدان کے متصل ایک گاؤں ہے ۱۲۰ھ ۱۲۱ھ ابو اسحاق بن حبان اسکا
 نام عبد اللہ اور کنیت ابو محمد اور ابو اسحاق لقب ہے ۱۲۰ھ

حاکم
 حاکم

موضوع ہونی کی وجہ

بطل

مصلحت جانکر احادیث کو مینے بنایا تاکہ سہ طرف لوگ زیادہ متوجہ ہوں لانا کہ یہ عذر بہتر از گناہ ہے کیونکہ صحیح احادیث فضائل قرآن میں کیا کم تھی واضح ہو کہ اس طبقہ کی کتابوں میں کل احادیث موضوع اور بے اصل نہیں ہیں ہاں ضعیف موضوع اکثر ہیں چنانچہ ابن الجوزی نے اپنی تصانیف میں کثران احادیث کو موضوع لکھا ہے اور دلیل وضع کی بیان کر دی ہے کتاب تنزیہ الشریعہ بھی ان احادیث کے لیے معیار اور میزان ضعیف و ذہبی کی اور لسان المیزان ابن حجر عسقلانی کی انکی تحقیق کے واسطے وافی کافی ہے رسائل نوادر شیخ جلال الدین سیوطی کے انہیں احادیث پر مبنی ہیں اور عجیب غریب مسائل مخالف جمہور کے مثل مسیح الرجلین از ابن عباس و سلام ابوین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ انہیں کتابوں سے براہ مدعوتے ہیں محض انہیں کتابوں سے مسائل عقائد کا اثبات حاصل ہے لہذا مینے بھی اس کتاب میں ان کتب کی احادیث پر حصر نہیں کیا ہاں تاہم تقویٰ کے لیے کہیں کہیں ذکر کر دیا ہے سوا سکا کچھ مضائقہ نہیں محقق کو چاہیے کہ اول احادیث کو تحقیق کرے پھر اسنے کوئی مسئلہ ثابت کرے کیونکہ جب تک ہم کو اس امر میں شک ہے کہ یہ حدیث حضرت کی ہے یا کسی کی بنیائی ہوئی ہے تو اسے کیونکر استلال کریں گے تصنیفات حدیث کی سات قسم ہیں جامع مسانید معاجم سنن اخبار و رسائل البیہات جامع محدثین کی اصطلاح میں اس کتاب کو کہتے ہیں کہ جس میں قسم کی احادیث پائی جاویں یعنی احادیث عقائد احادیث حکام احادیث رفاق کہ جس سے رقت قلبی حاصل ہو احادیث آداب کل و شر قیام وقود احادیث متعلقہ تفسیر قرآن احادیث تاریخ و سیر احادیث فتن کہ جس میں فتنوں اور حوادث کا ذکر ہو احادیث مناقب مثالب یعنی عیب علما نے ان آٹھ فنون کو جدا گانہ ہی لکھا ہے پس احادیث عقائد کو علم التوحید و الصفات کہتے ہیں اور احادیث حکام کو سنن کہتے ہیں کتب اطہار سے کتاب الوصایا تک بترتیب فقہ اور احادیث رفاق کو علم سلوک اور زہد کہتے ہیں اور

احادیث ادب کو علم ادب کہتے ہیں امام بخاری اس فن میں ایک کتاب الابداب المفروضہ اور احادیث متعلقہ تفسیر کو تفسیر کہتے ہیں تفسیر بن مردودہ تفسیر بیہمی و تفسیر بن جریر وغیرہ مشہور تفسیریں ہیں و تفسیر درمشور جلال الدین سیوطی کے جامع ہے اور احادیث تاریخ و سیر کی دو قسم ہیں جو سماں زمین ملائکہ حیوان جن شیاطین انس کی پیدائش سے متعلق ہے شکوہ بخاری کہتے ہیں اور جو ہمارے نبی علیہ السلام اور صحابہ ال عظام کے احوال میں آئی ابتدائے اولاد سے وفات تک جو اسکو سیرت کہتے ہیں اس فن میں سیرت ابن اسحاق سیرت ابن ہشام سیرت طاعمر اور سوا انکے بہت سی کتابیں ہیں بالفعل روضۃ الاحباب اگر بے تحریف و تبدیل پہنچے بہت غنیمت ہے مراجع النبوت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی تصنیف اور سیرت شامیہ مؤلف لاریبی کے ہیں اور احادیث فتن کو علم فتن کہتے ہیں اور احادیث مناقب اور ثائب کو علم المناقب کہتے ہیں پس جس کتاب میں سب ہوں جیسے جامع ترمذی جامع بخاری شکوہ جامع کہتے ہیں صحیح مسلم میں چونکہ احادیث تفسیر قرار نہیں لیے شکوہ جامع نہیں کہتے ہیں اور سند شکوہ کہتے ہیں کہ جس میں احادیث کو ترتیب صحابہ جمع کیا جاوے موافق حروف تہجی کے یا موافق سبقت اسلام یا موافق شرف نسب یعنی جو صحابی اول اسلام لایا یا شکوہ حضرت زیادہ قرابت اسکی حدیث کو پہلے لاویں سچم وہ کہ جس میں احادیث کو ترتیب شیخ جمع کیا جاوے اور یہاں پہی تقدم وفات شیخ کو اعتبار کریں گے یا موافق حروف تہجی کے ترتیب یورگے یا موافق علم و ہدایت تقویٰ شیخ کے ترتیب یورگے لیکن حروف تہجی کا اکثر اعتبار کیا جاتا ہے اور سچم ثلثہ طہرانی کے ہی قسم کے ہیں اور سنن وہ کتاب ہے کہ جس میں احادیث حکام مذکور ہوں مثل سنن ابی داؤد سنن ابن ماجہ سنن نسائی جزوہ کتاب ہے کہ جس میں ایک شخص خاص کی احادیث جمع کی جاوے مثل جزوہ حدیث ابی بکر یا مطالب ثانیہ میں سے ایک مطلب کو خاص کیا جاوے مثل باب النبیۃ وغیرہ اسلئے مطلق کتاب کو کہتے ہیں مگر یہ کہ انہیں

سیرت سے محدثین کے نزدیک غزوات و جہاد ہی مراد ہوتا ہے نہ اسلئے

مطالب ثانیہ میں کسی جزو خاص کو لکھتے ہیں جلال الدین سیوطی و حافظ ابن حجر کو تفسیر سائل میں پڑا
 بلکہ ہے اربعین چہل حدیث کو کہتے ہیں کہ چالیس حدیث ایک باب میں یا کئی میں ایک سند سے لکھی
 سند سے لکھی جاویں چہل حدیث بکثرت ہیں والد علم اللہ رب العلمین کے لاکھ لاکھ احسان ہیں اسے
 اپنے محمد خاتم النبیین علیہ السلام کے دین کو قیامت تک سلامت رکھنے کی کیا عمدہ تدبیر کی کہ قرآن کو
 تحریف و تغیر سے محفوظ رکھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی بھی ایسی ہی محافظت کی
 آج جب فرقہ باطلہ اپنی کتاب کو کتاب الہی کہتے ہیں بہلاوہ ایک ہی سند متصل سے وہ کتاب
 اپنے نبی تک ثابت کر دیں تو اتر اور شہرت تو درکنار قرآن اور حدیث کا سند دین ہونا طاہر ہے
 کیونکہ قرآن کتاب الہی ہے جیسا کہ پہلے ہکا اثبات ہو چکا ہے اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کی اطاعت کا حکم قرآن میں بہت جا مذکور ہے **أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ** یعنی اللہ کی فرمانبرداری
 کرو اور اللہ کے رسول کے سوا اللہ کی فرمانبرداری کسی کتاب پر عمل کرنا ہے اور رسول کی فرمانبرداری
 رسول کے اقوال و افعال کی پیروی ہے (سوم جوامع امت محمدیہ علی صاحبہا السلام)
 تیسری اصل دین میں ہر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا جماع ہے پس جس امر میں امت کا اتفاق
 ہو گیا وہ حق اور درست ہے کسی کہ یہ امت گمراہی پر پہنچتی ہوگی کیونکہ قرآن میں اللہ فرماتا ہے
لَكُمْ خَيْرٌ مِّنْهُ یعنی تم اے امت محمدیہ اچھی امت ہو پس اچھی امت گمراہی پر پہنچتی نہیں ہوگی ورنہ
 اچھی نرسیکی اور تکذیب قرآن لازم آوے گی اور دوسری جاتیوں کے **وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُسْلِمِ**
نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَفُضِّلَ لَهُ جَهَنَّمَ و ساءت مَصْدَرُ اِیْنِی جو شخص مومن سے الگ ہو کر اور راہ چلے گا
 تو ہم اُسکو وہی راہ چلا دیں گے اور پھر جہنم میں ٹھلا دیں گے کہ وہ بُری جگہ ہے اسے ثابت ہو کہ
 مومنین جس راہ پر ہیں وہ درست ہے اور اُنکے خلاف پر چلنے والا گمراہی جہنم میں جا بیگا اور نبی صلی
 اللہ علیہ وسلم نے ہی فرمایا ہے **لَنْ يَجْتَنِعَ امَّتِي عَلَيَّ صَلَائِهِ** یعنی میری امت کبھی کسی گمراہی پر

حاج

نا

اجماع امت

شفق نہوگی وید اللہ علی الجماعۃ ومن شد شد فی النار اور جہان کسی میں مسلمانوں
 باہم اختلاف ہو تو حسب طرف کثرت ہو اس راہ چلو کیونکہ جماعت پر اس کا ہاتھ رہتا ہے یعنی اللہ کا
 طرفدار ہوتا ہے پہر جو اپنے الگ ہوتا ہے تو وہ اکیلا جہنم میں جاوے گا اور بہت احادیث صحیحہ
 اس میں وارد ہیں اور یہ خاص اسی اہمیت کو شرف حاصل ہے اور وجہ یہی اسکی ظاہر ہے کہ ایک سے
 دوسرے کی رائے کے ملنے سے بہت قوی ہو جاتی ہے جسطرح بہت سے بال ملائیے ایک قوی سی
 ہو جاتی ہے کہ توڑ نیسے نہیں ٹوٹتی اگرچہ ایک ایک بال کو جدا جدا کر کے ہر کوئی توڑ سکتا ہے
 اسطرح ایک ایک شخص اگرچہ غلطی کر سکتا ہے لیکن جب بہت ہونگے تو ایک کی رائے سے
 کسی رائے سے ملکر قوی ہو جاوے گی اجماع کے قسام اور سبب غیرہ صول فقہ میں مفصل ہیں
 انکے ذکر کی حاجت نہیں (چهارم قیاس مجتہدین) قیاس ایک چیز کا حکم دوسری چیز
 کی مانند بسبب اشتراک علی کے ظاہر کرنے کو کہتے ہیں مثلاً تازی یا ہنگ یا فیم کو شراب کی طرح
 بسبب نشہ کے کہ وہ دونوں میں شتر کے حرام کر دیا پس قیاس حکم خفی کو ظاہر کر دیتا ہے اور یہ
 قیاس کہی قرآن پر مبنی ہوتا ہے جیسا کہ شراب کو قرآن میں حرام کیا ہے اور منگی حرمت کی وجہ
 نشاء معلوم ہوئے پس جس جس چیز میں نشاء دیکھا سب کو حرام قرار دیا اور کہی سنت پر چنانچہ
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ گیسوں اور خجور خرماء اور نمک اور سونا اور چاندی کو دست بہت ہونا
 زیادتی کے فروخت کرنا چاہیے زیادتی سو سے پس جو گیسوں فروخت کرے تو ادھار کرے نہ
 زیادہ لے جس قدر رائے گیسوں ہوں خواہ اچھے ہوں خواہ بُرے اتنے ہی سو سے پس ان چہ چیزوں پر
 چھنے قلعی وغیرہ شاپار میں کہ جہاں دونوں ایک جنس اور ایک قلعہ کے ہوں قیاس کیا اور حکم دیا
 کہ یہاں ہی زیادتی سو سے اور کہی اجماع اہمیت پر مبنی ہوتا ہے مثلاً تمام اہمیت کا اسق اجماع ہے
 کہ جس لونڈی سے صحبت کرے اسکی ماں سے صحبت کرنا حرام ہے پس سہلا م ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے

یہاں قیاس مجتہدین

قیاس کر لیا کہ جس نے کیا ہو چکی ماں سے بھی صحبت کرنا حرام ہے پس حج امر علماء نے قیاس سے ثابت کیا ہے وہ بھی حکم دین میں سند کیونکہ اس پر لقا قرآن شریف میں فرمایا ہے فَاَعْتَبِرُوا يَا اُولِیْ الْاَبْصَارِ یعنی اے نگاہ والو عبرت پکڑو کفار کے حال کو دیکھو اور عبرت کہتے ہیں کسی چیز کو اس کے مثل کی طرف رد کر دینا گو یا کہ یوں فرمایا ان کے حال پر اپنے حال کو قیاس کرو اور قیاس عام ہے خواہ عذاب کا عذاب پر خواہ فروع شرعیہ کا ان کے اصول پر ہو ابو داؤد اور ترمذی و دارمی نے روایت کیا ہے کہ معاذ بن جبل کو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مین میں قاضی بنا کر بھیجا چاہا تو پوچھا کہ اے معاذ کیونکر فیصلہ کیا کرے گا جب کوئی جھگڑا تیے پاس دیکھا عرض کیا کہ اے اللہ فیصلہ کرو گا حضرت نے فرمایا اگر وہ سناہ تجھے کتاب اللہ میں ملا تو یہ کیا کرے گا عرض کیا کہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کرو گا فرمایا اگر وہاں ہی نہ ملا تو کیا کرے گا عرض کیا اپنی رائے سے اجتہاد کرو گا اور بند نہ ہو گا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینہ پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ سب تعریفیں اس اللہ کو ہیں کہ جس نے اپنے رسول کے رسول کو ایسی توفیق دی کہ جس سے رسول اللہ خوش ہو گیا اور سیطرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار صحابہ سے فرمایا تھا کہ عصر کی نماز نبی قرطبہ میں پڑھنا پس بعض صحابہ نے یہ سوچ کر کہ آپ کا مقصد جلد ہی اپنے مکان پر عصر پڑھ ہی اور بعض نے اجتہاد کیا بلکہ مطابق امر عالی کے وہاں جا کر نماز پڑھ لی لیکن حضرت نے دونوں فرق کو اچھا کہا سیطرح ترمذی اور امام محمد نے اپنے موطا میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت پوچھا کہ اگر کوئی ذکر گو یا تہ لگا دے آیا اس کو وضو کرنا لازم آتا ہے اپنے فرمایا کہ وہ بھی ایک عضو ہے منجملہ اعضاء کے پس قیاس سے کہ اپنے ذکر کے مس وضو نہ ٹوٹنے کو عصار کے مس پر قیاس فرمایا حاکم اور ترمذی روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تک فیصلہ اجتہاد سے کرے پس اگر رائی صواب ہے

لے ذکر مینا لگاہ کو کہتے ہیں

تو اسکو دوا جو اور اگر خطا پر ہے تو ایک اجر ہے غرض اور بہت مضامین ایسے ہیں جنسے قیاس کا حجت ہونا ثابت ہوتا ہے اور جو مسلمان سلف سے خلف تک سب اسکو حجت شرعی کہتے آئے ہیں پس اہل اسلام کا اسکے دلیل شرعی ہونے پر اجماع ہو گیا ہے بخلاف چند مخالفین کے اور کیونکہ قیاس حجت شرعی نہ ہوگا حالانکہ وہ کسی حکم شرعی کو کہ وہ حکم ہر ایک کو معلوم تھا ظاہر کرتا ہے یہ کہ قیاس کسی چیز کو اپنی طرف سے ثابت کرتا ہے وہ جو عالم کہ احادیث اور قرآن کو خوب سمجھتا اور جانتا ہو قوی و ضعیف مانع و منسوخ وغیرہ سب کام پہچانتا ہو جو اسکے جمع علیہ مختلف فیہ سائل پر مطلع ہو پس اگر اسکو قیاس کی قدرت ہو وہ مجتہد ہے قیاس اور مجتہد کے دیگر شروط صول فقہ میں مذکور ہیں ہر چند کہ مجتہد بہت گزریں لیکن ان سب میں یہ چار شخص ٹھنے نامی اور سب سے عمدہ اور افضل و مقبول ہیں اول ابو حنیفہ بن ثابت کو فی انکے زمانہ میں بعض اصحاب سؤل ہی موجود تھے انکے شاگرد و تلمیذ امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر بھی مجتہد تھے دوئم امام مالک بن انس ثینہ کے سنے والے سوم امام ادریس قسفی۔ چہارم امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہم جیسے ان بزرگان دین نے قرآن اور احادیث سے سائل کو نکال کر لوگوں کی آسانی کو الگ جمع کر دیا اور اسکا نام فقہ رکھا ہے پس جس سلسلہ جزیئہ میں انکا باہم اختلاف ہے وہاں ابو حنیفہ کے پیروں کو حنفی اور مالک کے مقلدوں کو مالکی اور شافعی کے ماننے والوں کو شافعی اور احمد بن حنبل کے تلامذہ کو حنبلی کہتے ہیں اور ان سائل میں انکی پیروی کا نام تقلید ہے اور تقلید ضروری ہے کیونکہ ہر ایک کو قرآن مجید اور احادیث سے سائل کا نکالنا بہت دشوار ہے سوا مجتہد کے اور کہہ دیکھا کام نہیں کیونکہ قرآن میں بعض آیات مانع اور بعض منسوخ ہیں کہ انہیں بعض محل بعض مفسر اور کوئی محکم اور کوئی متشابہ ہے پھر کوئی لفظ عام اور کوئی خاص

مجتہد

ابو حنیفہ

امام مالک

مجتہد

اور کوئی مشترک اور کوئی ناول ہے الغرض جس قسم اقسام اصول فقہ میں مذکور ہیں سب
قرآن میں ہیں پہر باعتبار ثبوت کے ہی احادیث کی بہت سی اقسام ہیں اور بعد ثبوت کے پہر
یہ سب اقسام کتاب اللہ کے وہاں ہی موجود ہیں غرض اور بہت سی چیزیں ہیں کہ مسائل
نکلنے والی کو انکا جائنا ضروری ہے پس ان سب باتوں کی تحقیق خاص مجتہد ہی کا کام
ہے کو ظاہر حکام کو اور لوگ ہی جان لیتے ہیں اور یہی سلیہ ہے کہ قرآن و احادیث کی خبر
پر عمل کرنا ہر مسلمان پر ضرور ہے اور عمل کرنا کسی چیز پر شکی تعلیل سے جان لینے پر موقوف
ہے اور تفصیل سے جاننا ان خبریات کا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے جیسا کہ ابھی اسکا ذکر
ہوا تھا پس قرآن و احادیث کی خبریات پر عمل کرنا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے تو مجتہد کا
اتباع قضاء اس طرح واجب ہے جس طرح اس مسلمان کو کہ جو فرائض جاننا ہو اس عالم کے قول کا
ماننا کہ جو اسے فرائض بتلاوے مقنا و فرض ہے دلیل دوسری اللہ تعالیٰ قرآن میں
وَلَقَدْ صَدَقَ الْوَعْدُ لَكُمْ فِي هَٰذَا مَا أَنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ لَنْ يَخْتَلِفَ عَلَيْهِ مِنْهُ كَلِمَةً وَتَذَكَّرُونَ
جائے تَبَيَّنَ لَكُمْ لِكُلِّ شَيْءٍ مِّنْهُ لَكُمْ مَعْلُومٌ لَّيْسَ عَلَيْكُمْ حَرَجٌ فِي شَيْءٍ مِّنْهُ لَنْ يَخْتَلِفَ عَلَيْهِ مِنْهُ كَلِمَةً وَتَذَكَّرُونَ
کہ قرآن مجید میں ہر مسئلہ خبریہ موجود ہیں لیکن ہر شخص کو معلوم نہیں کیونکہ صد مسائل
بیچ و شرار کے سوا کتب فقہ کے اور کہیں نہیں ملتے پس ظاہر ہوا کہ ان مسائل کے اصول قرآن
میں موجود ہیں مجتہد لوگ ان پر قیاس کر کے فروعات نکالتے ہیں پس قرآن کے فروعات پر
عمل کرنا مجتہد کی تقلید پر موقوف نہیں اور یہ عمل فروعات پر واجب بلکہ فرض ہے اور جب
یا فرض موقوف ہو ضرورت وہ چیز ہی واجب ہوتی ہے مثلاً نماز فرض ہے اور یہ موقوف
ہے طہارت پر پس پاؤں کا تلاش کرنا مصلے پر واجب ہے گو قرآن میں شکو واجب نہ فرمایا ہو
اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلُوا لِمَنْ آمَرَ سَبْحًا أَوْ لِمَنْ آمَرَ سَبْحًا أَوْ لِمَنْ آمَرَ سَبْحًا أَوْ لِمَنْ آمَرَ سَبْحًا

دلیل دوسری

تو مجتہدین دریافت کر لو کہ وہ اہل ذکر ہیں کیونکہ باتفاق علیہ اہل ذکر سے اس بیت میں اہل علم
مراد ہیں اور وہ ائمہ مجتہدین ہیں قرآن شریف اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر
منہ کے تحت اللہ کی تابعداری کرو کہ کتاب اللہ پر عمل کرو اور رسول کی تابعداری کرو کہ سنت
رسول پر چلو اور اولی الامر کا کہا مانو یعنی مجتہدین کی اطاعت کرو کہ وہ اللہ اور رسول کا
طریقہ اور وہ سائل خفیہ جو تمہیں معلوم نہیں ہیں بتلاتے ہیں پس گویا انکی اطاعت کو اپنی
الہی اور اس کے رسول کی اطاعت کرنا ہے دوم اگر ہر شخص ان سائل میں اپنی اپنی رائے کو دخل دے
کرے تو ایک فساد عظیم میں واقع ہو جائے گا صحابہ کرام حضرت پوچھ لیا کرتے تھے اور تابعین صحابہ سے
دریافت کر لیا کرتے تھے پہرہ میں جب نئے نئے واقعات پیش آتے اور قرون ثلثہ ہو چکے اور
فتنہ و فساد دین میں شروع ہوا تب ان بزرگان دین قرآن حدیث میں متبع کر کے فقہ کو مرتب کیا
اور سائل جزئیہ کو اپنے موقع پر لکھ دیا سو اس بناء سے اب تک تمام مسائل جزئیہ میں انہیں
چاروں کی تقلید ہے پس اب جو کوئی نئی راہ نکالے تو وہ سواد عظیم کو چھوڑتا ہے اور جماعت سے
جدا ہوتا ہے اور جماعت جہاں ہونیوالی کو حضرت نے گمراہ اور جہنمی فرمایا ہے فسوسن کہ بعض صاحب
آج کل عام کو فتنہ میں ڈال رہے ہیں اور مجتہدین خصوصاً صاحب امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کرتے ہیں
لے واضح ہو کہ اولی الامر سے مراد یہاں مجتہدین کو نہ کہ اول فرمایا اللہ کی اطاعت پھر رسول کی اطاعت
پس اگر سب کی ایک ہی چیز مراد ہوتی تو ایک ہی کا ذکر کافی تھا اور یہاں تب کا جدا جدا ذکر کیا سو معلوم ہوا کہ
اللہ کی اطاعت کے کتاب اللہ کا ماننا مراد ہے اور رسول کی اطاعت کے سنت رسول کی اطاعت ان اشیاء میں
کہ جہاں کتاب اللہ میں سبکی صراحت نہ ہو اور بعد اسکے اگر سنت رسول سے بھی کوئی بات معلوم نہ ہو وہاں مجتہد
کے قول کی اطاعت کرو چنانچہ حدیث معاذ کی بھی صاف اس طلب پر دلالت کرتی ہے اور دوسرے صاحب فقہ
سے ہمارے اولی الامر پھر رسول پھر رسول کا نائب جسکو کمال علمی و علمی بھی خاص ہو سو یہ مرتبہ مجتہد کا ہے اور کمال
اولی الامر یہ ہے کہ اگر کوئی خبر کرے کہ جان سابق سے وجوب طلاق تعلقاً ثابت ہوا ہے یا نہیں یا بت ہوا کہ
ہر شخص نماز اللہ سے جمیع مسائل میں ایک امام کا بالخصوص تقلید کرے تب کا جواب ہے کہ یہ سب کو تلفیق کہتے ہیں اور
بالاجماع سے ہے اور اس کے منع بھی نہ بہت سی اولیہ قائم کیے ہیں اس مختصر میں ذکر کی گئی باتیں نہیں ہیں ۱۲۳

کہ ان کے اقوال احادیث کے مخالف اور بے سند میں لانگ پلٹن بالکل غلط ہے کس کے کہ ان کی کوئی
 بات اور کوئی قول مخالف اور بے سند کے نہیں ہاں اگر وہ سند متبیین سے تو ہمارا قصور ان کے
 اجتہاد کی قبولیت کی یہ بڑی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار برس سے زیادہ سے جنگ مسلمانوں میں
 اسکو جاری کیا اگر یہ تقلید مگر ابھی ہوتی تو نوزاد باسدر تمام بہت گمراہ شمار کیا جاتی پہر بہت کا خیر ہونا
 اور حق فضائل قرآن احادیث میں وارد ہیں غلط ہو جاتے و فقہاء کے سات طبقہ میں
اول طبقہ میں مجتہد مطلق ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جو قواعد و اصول مقرر کر کے بدون کسی
 تقلید کے ادراک سے تنبیط احکام اور فروع کرتے ہیں مثل امام ابو حنیفہ اور شافعی اور مالک اور
 احمد کے **دوم طبقہ** میں مجتہد مطلق منتسب ہیں جیسا کہ امام ابو یوسف اور امام محمد اور امام زفر کہ
 امام ابو حنیفہ کی طرف منسوب ہیں حنفیوں میں اور ابن الصلاح و ابن دقیق العید و تفتی الدین سیکی
 و تاج الدین سیکی سراج بلقینی و ابن زلمکانی کے شاغیذ ہیں اور مثل ابن عبد البر و ابی بکر بن العربی
 کے مالکیو نہیں اور حنبلیو نہیں اس طبقہ میں کوئی نہیں گزرا ہیں لوگ اپنی قوت اجتہاد کر کے
 مسائل نکالتے ہیں اور فروع اور اصول میں کسی سے سقا نہیں ہیں مگر اپنے اجتہاد میں امام کا طریقہ
 سرعی کہتے ہیں اسلئے انکی طرف منسوب ہیں سوم طبقہ میں مجتہد فی المذہب ہیں جہاں انکو
 انکے امام کے فقہ میں کوئی مسئلہ صراحتاً نہ ملتا تو انہوں نے اپنے امام کے قواعد کلیہ سے اسکو اجتہاد کر کے
 ثابت کر لیا مگر یہ لوگ اکثر اپنے امام کے اصول و فروع میں مخالفت نہیں کرتے مثل طحاوی و حنفی
 و سہری و خصاف و حلوائی کے **طبقہ چہارم** میں صحابہ کرام و تابعین ہیں کہ وہ اجتہاد پر سرگزشتا ہیں
 مگر وہ لوگ اس سبب سے کہ انکو فروع و اصول میں کمال نظر ہوتی ہے کسی حکم جلب کے کہ وہ ابو حنیفہ
 لہ بعض علما نے طبقہ مجتہد فی المسائل کو طبقہ مجتہد فی المذہب سے جدا کیا ہے اور مجتہد فی المسائل امام طحاوی و
 کرخی و سرخی و خصاف و حلوائی کو کہا ہے اور مجتہد فی المذہب امام ابو یوسف و محمد اور زفر کو قرار دیا ہے
 مگر صحیح یہی ہے کہ مجتہد فی المسائل و مجتہد فی المذہب ایک ہی طبقہ میں داخل ہیں کمال بخفی ۱۲۴

طبقہ چہارم

مجتہد مطلق

مجتہد فی المذہب

مجتہد فی المسائل

یا انکے شاگردوں سے منقول ہو یا کسی قول بہم کہ جسکے دو معنی ہو سکتے ہوں تفصیل اور تاویل کر سکتے ہیں
 اور اس طبقہ میں قاضی خان اور ابی بکر رازی وغیرہ ہیں بلکہ سیر نزدیک صاحب راہ یہی ہے
 طبقہ میں داخل ہے پنجم طبقہ میں اصحاب الترتیب ہیں یہ لوگ اجتہاد کی طاقت رکھتے ہیں نیز
 کر سکتے ہیں لیکن قوی اور ضعیف میں تمیز کر کے قوی کو ضعیف پر ترجیح دے سکتے ہیں مثلاً ابی محمد
 قہ درمی ششم طبقہ میں وہ ہیں کہ فقط اثنی تمیز کر سکتے ہیں کہ روایت قوی مفتی ہے
 یا نہیں بلکہ سلسلہ ظاہر الروایۃ کا ہے یا روایت نوادر کا مانند شمس اللامہ محمد کردی اور جمال الدین
 حصبری اور صاحب کنز اور صاحب المنہاج وغیرہ مصنفین متنوں کے ہفتم طبقہ میں تقلد لوگ
 ہیں کہ جبکو استدلال ہی طاقت نہیں اور حقیقت میں یہ لوگ فقہاء میں داخل نہیں جب فقہاء کے طبقہ
 معلوم ہو تو اب انکی تصنیفات کے طبقات بھی معلوم کرنے چاہیں ف واضح ہو کہ یہ کتاب
 اردو زبان میں خاص شد کے مسلمانوں کے لیے تحریر کی گئی ہے اور اہل ہند اکثر بلکہ کل حنفی ہیں لہذا
 مسائل حنفیہ کے طبقات کو بیان کرتا ہوں پس مسائل حنفیہ کے تین طبقے ہیں اول طبقہ
 میں وہ مسائل ہیں کہ جو ظاہر الروایۃ سے ثابت ہیں اور ظاہر الروایۃ امام محمد حنفی کی ان چھ
 کتابوں کو کہتے ہیں مبسوط زیادات جامع صغیر جامع کبیر صغیر کبیر آن چھ کتابوں میں
 امام محمد صاحب نے امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف اور اپنے متفق علیہ اور مختلف خدیج مسائل لکھ دیے
 اور ان کتابوں کو ظاہر الروایۃ اس لیے کہتے ہیں کہ یہ مصنف کے بروایت متواتر یا مشہور کہ جو ظاہر
 ثابت ہوئی ہیں طبقہ دوم میں مسائل ہیں کہ جو ائمہ مجتہدین کے ظاہر الروایۃ کے ہیں
 سے ثابت ہیں مثل محیط اور قیام یعنی وہ مسائل کہ جو امام محمد نے شہر رقیہ میں جمع کیے تھے اور کتباً یا
 اعمی وہ مسائل کہ جو امام محمد نے ابن عمر و سلیمان بن شعیب کیساتھ لکھوائے تھے اور روایات جو ہر دور
 لے جو امام ابو حنیفہ اور انکے شاگردوں نے اولہ اربعہ یعنی قرآن و حدیث و جماع
 دقیاس سے ثابت کیے ہیں ۱۲ منہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

پنجم طبقہ

عہد میں جمع کیے تھے اور کتاب الی کہ جو امام ابو یوسف سے منقول ہیں غیر ذاک اور انکو نوادری میں
 طبقہ سوم میں مسائل ہیں کہ تاخرین شایخ نے اصول جفہ کے موافق حسب ضرورت
 اجہا کر کے ثابت کیے ہیں اور انکو فتاویٰ اور اوقات بھی کہتے ہیں اور اس طبقہ میں
 کتاب انزل فقہ ابواللیث سمرقندی نے جو بیسے محقق و کامل تھے تصنیف کی ہے بعد ازاں
 اور بہت سی کتابیں اسمیں تصنیف ہوئیں مثل مجموع النوازل والواقعات للناطفی و بصرہ
 کی ہے تاخرین طبقہ اولی و ثانیہ و ثالثہ کے مسائل کو مخلوط کر کے ایکجا ہی جمع کر دیا گیا
 کہ فتاویٰ قاضی خان غیرہ میں اور سبب اس خلط کے بعض متصنّف گو کہ امام ابو حنیفہ اور امام احمد
 ابو یوسف پر اعتراض کا موقع ہوتا آیا کیلئے کہ ان فتاویٰ میں ایسے بھی بعض مسائل ہیں جو احادیث
 صحیحہ کے مخالف ہیں یا وہ اصول شرعیہ پر مبنی نہیں ہیں لیکن ائمہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ انکو علم
 حدیث میں خلل نہ تھا لیکن اعتراض بھی ہے کیونکہ ائمہ کا کوئی مسئلہ ایسا نہیں جو اصل شرعی
 سے ثابت نہ ہو کیلئے کہ انکے زمانہ میں چہ صحابہ اور ہزار تالیفین جلیل القدر موجود تھے اور انکو
 شب و ذرا کی تلاش تھی اور شہر کو فہم و فہم دار العلم ہی تھا پس کیونکر ہو سکتا ہے کہ باوجود ان
 انکو حدیث صحیحہ نہ ملی اور کئی قرن بعد انکو ملی اور جن کتابوں میں انکے مسائل کی ادلہ مذکور ہیں
 لازم ہے کہ وہاں دیکھے کوئی مسئلہ بے دلیل شرعی نہ پائے گا پس اگر احادیث صحیحہ کے مخالف یا
 بے اصل شرعی ہیں تو تاخرین کی بعض تصریحات ہیں کہ جو انہوں نے ائمہ کے اصول سے مستنبط کر
 فتاویٰ میں درج کر دیے ہیں اور اسمیں بھی وہ معذور بلکہ مجبور ہیں کیونکہ انکی نیت بخیر تھی لہذا
 منقح محقق کو واجب ہے کہ تحقیق کر کے فتویٰ دیوے اور انکی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
 کا یہ قول عقد الجدید ہے کہ مسائل منقحہ بجا و قسم پر ہیں ایکٹ کہ ظاہر الروایۃ میں ثابت ہیں حکم
 یہ ہے کہ قبول کیا ویں دوسری قسم روایت شاہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد و ابو یوسف سے ہے

تو اسکا حکم ہے کہ اگر اصول کے موافق ہے تو قبول کیے جاویں اور نہ نہیں تیسری قسم تاخرین کی تحریف ہے
 کہ اسپر جو متفق نہیں ہیں پس انکو اصول اور کلام سلف کے نظارت سے مطابق کیا جاوے اگر مطابق ہو
 تو خیر ورنہ انکو ترک کیا جاوے انتہی کلامہ البتہ یہی زیادتی ہے کہ صحیح حدیث کے مقابلہ میں تفسیر
 فتاویٰ پر خواہ صحیح ہوں یا نہ ہوں عمل کیا جاوے اور احادیث صحیحہ پر عمل کرنا مذموم سمجھا جاوے اصل
 مقصود اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے اور ائمہ کبار کی تقلید ہی سنی وجہ واجبہ کہ وہ
 اللہ اور اس کے رسول کے قول کے شارح ہیں کچھ زید و بکر کی اطاعت فرض نہیں، انہی افرط و نظریہ
 بجاؤف تاخرین کے نزدیک کتابیں بہت مستند ہیں وقایہ مختصر القدوری کنز الدقائق
 اور بعض کے نزدیک حاکم کتابیں مشہور ہیں وقایہ کنز الدقائق مختار مجمع البحرین
 پس جہاں کتابوں کے مسائل اور کتب کے کہیں مخالف ہوں تو ان پر اعتماد کرنا چاہیے کیونکہ ان کے
 مصنفین اعلیٰ درجہ کے تھے باوجود اسکے انہوں نے بالتزام ان کتابوں میں فقط ظاہر الروایۃ کے
 مسائل درج کیے ہیں اور سو ان کتابوں کے اور یہی بہت سی فقہ کی کتابیں تھیں اور شرح اور
 فتاویٰ معتبر ہیں کہ ان کے نام کی یہاں گنجائش نہیں مثل شرح وقایہ ہدایہ و فتح القدیر
 و بحر و فتاویٰ قاضی خان و فتاویٰ ظہریہ و درر و تنویر الالبصار و شرح
 و مختار و شباه و نظائر و غیر ذلک من تصانیف المتاخرین المتقد میں لیکن کتب فقہ کے
 اعتبار کو اسطے قاعدہ کلیہ ہے کہ جس کتاب میں مسائل ظاہر الروایۃ کے ہوں اور مصنف کا مشہور
 و مقبول ہو وہ کتاب فقہ میں اعلیٰ طبقہ میں ہے اور جس میں تصنیف نہیں ادنیٰ میں ہے اور ان
 دو دونوں بہت مراتب ہیں اور انہیں اعتبار سے کچھ کتابیں غیر معتبر ہیں قصہ خطیر بانی سراج
 و ہاج شرح مختصر القدوری مشتمل الاحکام لفجر الدین رومی کنز العباد علی بن احمد
 غوری کی تصنیف تلامذہ علی قاری نے طبقات خفصہ میں لکھا ہے کہ اس شخص کی ایک کتاب

سفید مستفید سے کہ جس میں مکروہات مذہب بہرے ہیں اور ایک کفر العبادہ میں بہت سی باتیں
 احادیث کہ خشکی کہیں نہیں ہیں یہ مطالبہ مومنین شیخ بدر الدین جہرین رحمہ اللہ کی تصنیف خزانة المومنین
 قاضی عکرم خفی ہندی کہ قصہ کن کی تصنیف اور کن ملک گجرات میں سے شریعہ الاسلام محمد بن ابی
 چوغی کی تصنیف جو غ سمرقند کے قریب ایک دس قتاوی صوفیہ فضل محمد بن ایوب کی
 تصنیف قتاوی بطوری قتاوی ابن نجیم قتاوی برہنہ کذا فی کتب الطبقات
 ماسوائے اور بہت سی کتابیں غیر معتبر ہیں ذرا سمجھ کر فتویٰ دینا چاہیے جسکو زیادہ تحقیق منظور ہو
 اس فن کی ٹہری کتابوں میں یکے (مجتہد سے اجتہاد میں کہی خطا بھی جاتی
 ہے) یہ سب تفصیل طلب ہے لیکن مختصر اویں ہے کہ بعض علماء کے نزدیک مجتہد کی رائے میں
 کہی غلطی نہیں ہوتی کیونکہ ان کے نزدیک ہاں ہی حکم بجانب سے کہ حسب طرف مجتہد کی رائے گئی
 اور کوئی حکم منکر نہ تھا کہ جسکی مخالفت سے خطا اور موافقت سے صواب پر کہا جاوے کی تحقیق
 یہ ہے کہ مجتہد کی رائے میں کہی غلطی بھی ہو جاتی ہی بہت سی احادیث اس مضمون کی وارد
 کہ جنہیں صاف ہے کہ اگر مجتہد خطا کرے تو ایک اجر اور اس صواب دے تو دواجر ہو کہ وہ خیر خیر
 ذکر اسکا اگر اسے دوم جو چیز قیاس سے ثابت ہو کر تھی تو گو یا وہ نص سے ثابت ہوتی ہے
 کیونکہ قیاس منقطع نہ ثابت اور نص سے ایک ہی چیز ثابت ہوتی ہے پس جہاں دو مجتہدوں کا
 ہوگا تو لامحالہ ایک غلطی پر ہوگا ورنہ دو چیز کا ایک نص سے ثابت ہونا لازم آوے گا تیسرے موضع خطا
 میں اگر ہر مجتہد کی رائے صائب ہو تو واقع میں ایک چیز کا واجب اور غیر واجب ہونا ثابت
 نہ کہ اقل و اکثر جن مجتہد کی غلطی معلوم ہو جاوے پہر وہاں تصدیق کے قول کی نکرئی جائے
 لیکن مجتہد کی غلطی کا ثابت کرنا بڑے عالم کا کام ہے اور اس کے لیے بہت سے علوم و کاروبار ہیں کہ
 اپنی رائے ناقص سے ہر کس کو اس کے قول یا کسی حدیث ضعیف یا اول کے اعتماد پر غلطی مجتہد کی

اور عقل میں کوئی ملاکہ کا انکار ہی نہیں کرتا ہے لہذا دلیل کی حاجت نہیں، فرشتہ کی حقیقت میں جہلاوت کے جیہو اہل اسلام کے نزدیک فرشتہ جسم لطیف جو ہر صورت میں سکتا ہے اور افعال تو یہ اپنی شان کے موافق کر سکتا ہے۔ حکماء کے نزدیک جو ہر محو ہو کر مادیات سے نعلق ایجاد و تعلق ہوتا ہے (نہ وہ مرد و ہن عورت۔ کہانے پینے سے اور جو چیز کہاں نے پینے سے پیدا ہوتی ہیں سب پاک ہیں) پس سونا اور پتیا کے پانچا نہ شہوت وغیرہ چیزوں کے دور میں بلکہ صفات بشریہ جیسا کہ غضب اور حسد اور بغض و تکبر اور صغر اور ظلم ہی سب سب ہیں اور نہ وہ کسی اولاد میں نہ آگے آنکے کوئی اولاد (شرقت اللہ عبادت میں مصروف رہتے ہیں) بلکہ انکی زندگی ہی ہے پس کس بوقت غافل نہیں ہیں، میں کہا قال سَتَجِدُنَآ لَهُمُ الْآلِیْنَ وَالْآلِیْنَ وَهُمْ لَا یَسْأَلُونَ سِیْئَیْ رَآئِیْ سَدِیْی کرتے ہیں اور تھکتے نہیں (کسی مہم میں اس کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جو حکم ہوتا ہے فوراً بجا لاتے ہیں) قال سَتَجِدُنَآ لَہُمْ مَا أَمَرُہُمْ وَیَفْعَلُونَ کَا یَوْمَہُمْ جِنے اللہ کی کسی امر میں نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا انکو حکم ہوتا ہے سکو کرتے ہیں پس ملاکہ کہہ صغیرہ گناہ سے پاک میں ابلیس کا فریو گیا اور اس نے اللہ کی نافرمانی کی تو حقیقت میں فرشتہ تھا بلکہ اصل میں جن تہا کثرت عبادت کے سبب فرشتوں میں ملارہا کرتا تھا کما قال اللہ کَانَ مِنَ الْإِنْسِ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّہِ یعنی قوم جن میں سے تھا آخر نافرمان ہوا حکم الہی سے سبب آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کرنے کے اور ہاروت و ماروت صحیحہ ہی ہے کہ دو فرشتے تھے اللہ کو اس قوم کی ازمایش منظوری سے انکو بھیجا اور اس قوم کو جادو سے نہایت شوق تھا پس جو شخص اسے جادو سیکھنے کو آتا تھا اول اس سے یہ کہہ دیتے تھے اِنَّمَا تُحَنُّ فِتْنَةٌ فَلَا تَلْفُزْہَا کہ ہم ازمایش کو خدا کی طرف سے آئے ہیں جو سیکھ کر کافر نہ رہیں جسکو اسرا بت کہتا وہ نہ سیکھتا ورنہ سیکھا کر کافر ہوتا اور غضب الہی میں ملتا ہوا پڑھتا

حکم الہی سے سحر کی تعلیم کرتے تھے یہی نکالنا نہیں پس جو ملاک الموت کو خونی کہے اور نکالے گا
 پھر وہ انکو بھی کچھ کہے ورنہ جسطرح وہ حکم الہی سے جان نکالتا ہے یہی سبط تعلیم سحر کرتے
 تھے اب اچاہ بابل میں انکا معذب ہونا سوا دل تو یہ کسی نص قرانی سے ثابت نہیں اور نہ کسی
 اور سند صحیح سے ثابت ہوا اور اگر تسلیم ہی کیا جاوے تو ممکن ہے کہ جسطرح انبیاء علیہم السلام کو کسی
 پر تو بیخ ہوتی ہے سبطرح انکو بھی ہوا اور بعض تو کہتے ہیں کہ وہ آدمی ہیں کسی خاصیت سے
 انکو ملاک کہتے ہیں اور اسکی تائید کرتی ہے وہ قرأت کہ جن میں ملکین کو بالکسر پڑا ہے اور زمر کا
 جو نقل کرتے ہیں وہ اصل ہے اسکے راوی اکثر ضعیف ہیں اور اگر اسکو تسلیم کریں تو تب بھی
 نہیں کیونکہ جب فرشتے نے زنا کیا تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انکی مامیت بدل دی فرشتہ زنا
 بشر ہو گیا کیلئے کہ فرشتے سے یا مرناممکن ہے کیونکہ جو چیزیں کہتے ہیں نہیں ان سے یہ حرکت نہیں
 اور پہلے ہم کہ چکے ہیں کہ فرشتے کہاتے ہیں کچھ نہیں پس جب اس قدر نے انکو بسبب طعن کر نیکی
 بشر یا اور دعویٰ کرنے اس امر کے کہ اگر ہم بشر ہوویں تو ہم ہرگز ایسے ایسے افعال بذکر میں انکو
 ملاک سے بشر بنا دیا ہو تو بشر سے گناہ ہونا ممکن ہے پس فرشتے سے گناہ نہوا بلکہ بشر سے صادر ہوا
 کیونکہ اب وہ فرشتے نہ رہے بلکہ بشر بن گئے ہاں باعتبار سابق کے انکو فرشتہ کہہ سکتے ہیں نہ حقیقت میں
 وہ بشر ہیں (وہ بہت سے ہیں جس کی مبراہنہ تعالیٰ نے انکو مقرر کر دیا ہے
 اسکو کرتے ہیں) تعداد ملاک کی اللہ تعالیٰ کو معلوم ہے لیکن اس کثرت سے ہیں کہ کوئی چیز آسمان
 زمین کی اسنے خالی نہیں ہے بعض کو اللہ تعالیٰ نے ابر سے تعلق کر رکھا ہے اور بعض کو ہوا اور
 روزی پہنچانے پر مقرر ہیں اور بعض جان قبض کرنے پر مقرر ہیں بعض آدمی کے اعمال تکلیف پر مقرر
 کما قال تعالیٰ عَلَیْکُمْ لَحَافِظِیْنَ کِرَامًا کَاتِبِیْنَ یَعْلَمُوْنَ مَا تَعْلَمُوْنَ تَبْرِزْکَ مَحْفُوظَ
 چھوڑے ہیں کہ وہ تہا سے اعمال لکھتے ہیں اور جو جو تم کرتے ہو وہ اسکو جانتے ہیں اور بعض آدمی کو

نبیائے محافظت کہنے پر مقرر ہیں کہا قال تعالیٰ یحفظونہ من امر اللہ یعنی انسان کی امر اللہ سے محافظت کرتے ہیں اور بعض عرش الہی کے گرد تسبیح و تہلیل کرنے پر مقرر ہیں اور بعض عرش کے اطراف پر ہیں قال تعالیٰ الذین یشہدون العرش ومن حوله لیسبحون بحمد ربہم یعنی جو فرشتے عرش کو اٹھاتے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اس کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے ہیں اور بعض صورتوں پر مقرر ہیں اور بعض قبر میں مردہ سے سوال کرنے پر مقرر ہیں اور بعض فرشتوں میں عذاب کرنے پر اور بعض جنت میں ہونہیک کے کار و بار پر مقرر ہیں لغرض ہر ہر جزو عالم دنیا و آخرت کے ساتھ فرشتے مقرر اور موکل ہیں اور اس بات کے لیے بازو بھی معلوم ہوتے ہیں اُولَئِکَ اَجْفَاءٌ مِّثْلُکَ وَرُبَّکَ یَزِیْدُنِی الْخَلْقَ مَا یَشَاءُ یعنی اللہ کے فرشتے ہیں بازووں والے کیسے دودھ اور کیسے تین تین اور کیسے چار چار بازو ہیں اور اللہ اپنی مخلوق میں جبریل چاہتا زیادتی کرتا ہے چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ شب معراج نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل کو چہرہ سبز و سر سے دیکھا (لیکن ان سب میں یہ چار فرشتے سب سے افضل مقرب ہیں جبریل میکائیل اسرافیل عزرائیل علیہم السلام) سب سے افضل ہونا انکا حدیث سے ثابت ہے اور جبریل مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے اور ماسوا ان کے اور بھی بہت ملائکہ اللہ کے نزدیک بڑے مقرب ہیں جبریل نبی علیہم السلام پر وحی لایا کرتے تھے اور میکائیل حکم الہی سے خلق کو روزی پہنچاتے ہیں اور جبریل کا سامان کرتے پر موکل ہیں اور اسرافیل قیامت کو صور پھونکیں گے اور عزرائیل عالم کی ارواح قبض کرنے پر مقرر ہیں اللہ عزوجل (بجٹ اول) شروع میں بیان کیے کہ جو چیز نبی کی طرف سے بندوں کے پاس لائیں اس کو دل سے سچ جانے اور زبان سے اقرار کرے) مجاہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جمع ہو میں کہ وہ ان کو اللہ کی طرف سے لائے ہیں اور قطعی ثبوت ہیں دل سے بلکہ اہل اسلام کے نزدیک بازو ہونا کچھ خلاف نہیں کیونکہ فرشتوں کے لیے جسم نہایت ہے اور مجسم چیز کے لیے بازو ہونا کچھ بعید نہیں بلکہ جو ملائکہ کو جو ہر فرد کہتے ہیں ان کو تاویل کرنی پڑیگی ۱۲۱

و اما فی قیامہ فصل بیان میں

تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار کرنا ایمانِ جمالی ہے اسکا رتبہ ایمانِ تفصیلی سے کم نہیں چنانچہ مجملہ
یہ کہے مرگیا تو مومن شمار کیا جاوے گا اور ایمانِ جمالی میں کلمہ شہادت اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ
اِلَّا اللهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُهُ سے کہنا کافی ہے پس جسے یہ کہا مومن ہوا اور
ایمانِ تفصیلی ہے کہ جس دین کی چیزیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یقیناً ثابت ہیں تفصیل سے
ایک ایک کو سچ جانے اور انکے حق ہونیکا اقرار کرے اور اگر انہیں ایک ہی انکار کرے گناہ قطعی کافر
ہوگا اور کفار کی مانند ابداً ابداً جہنم میں ہیگا نفوذِ باطن سے جو چیزیں قرآن کی ظاہر عبارت سے
ثابت ہیں اور جو خبر متواتر سے ثابت ہیں انکا ثبوت یقینی ہے چنانچہ اسکی تفصیل پہلے ہم سب
کرچکے ہیں وہاں دیکھ لیا چاہیے پس یقینی ثبوت چیزیں جن پر ایمانِ تفصیلی میں کیا گیا
تفصیل سے ایمان لانا واجب ہے بہت ہیں لیکن انہیں سے ان پانچ چیزوں کی زیادہ تاکید ہے اول
اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اسکا آسمان کے جمیع صفات حسنہ سے موصوف اور بری صفاتِ پاک سمجھے دوسرے
فرشتوں کو حق سمجھے تیسرے تمام انبیاء علیہم السلام کو چوتھے کتابوں کو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر
کی ہر ایک کے لیے نازل کیں ہیں پانچویں کہ مرنیکے بعد زندہ ہونے اور قیامت آنیکو حق سمجھے سو
قرآن مجید میں ان چیزوں پر ایمان لانیکی بہت تاکید ہے اور جا بجا انکا ذکر ہے اَرَأَيْتُمْ لَیْسَ
بِیَاثِمَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَمَّا لِلّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَ الْکِتٰبِ الَّذِیْ نَزَّلَ عَلٰی رَسُوْلِهِ وَ الْکِتٰبِ الَّذِیْ
نَزَّلَ مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ یَّکْفُرْ بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهِ وَ کِتٰبِهِ وَ رَسُوْلِهِ وَ الْیَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ
ضَلٰلًا بَعِیْدًا اَھ لے مومنو ایمان لاؤ اللہ پر اور اس کے رسول پر اور اس کتاب پر جو اتاری گئی ہے
اس کے رسول پر (یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر) اور اس کتاب پر جو اس کتاب پہلے اتاری گئی (تورات
انجیل وغیرہ) اور جو انکار کرے اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اسکی کتابوں کا اور اس کے رسولوں کا اور قیامت
کے دن کا پس تحقیق وہ گمراہ ہوا اگرچہ ہی دور کے اسی سبب میں ان چیزوں کے اثبات کے لیے علیحدہ

باب مقرر کیے گئے ہیں اور وہاں ہر ایک کی تحقیق کی گئی ہے اور احادیث میں بھی انکا بہت ذکر ہے کہ تو
 شتر کا انکا حد تو اترا کو پہنچ گیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام آ کر
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کی تفسیر پوچھی پس آپؐ فرمایا اَنْ تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلٰئِكَتِهِ
 وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ۔ الحدیث ایمان یہ ہے کہ اللہ کو اور اس کے فرشتوں کو
 اور اس کی کتابوں کو اور اس کے رسولوں کو اور قیامت کے دن کو حق جانے اور اس کے بعد حضرتؐ یہی
 کہ نیکی بدی اللہ کی تقدیر سے ہے اس پر ہی ایمان لانا۔ اسی جیسے اہل سنت و جماعت کے ہاں تقدیر
 پر ہی ایمان لانا چاہیے کیونکہ فراوی فراوی حدیث اگرچہ احادیث میں لیکن سب ایک مضمون کہ جس سے
 تقدیر پر ایمان لانا ثابت ہے حد تو اترا کو پہنچ گیا ہے لہذا منکر تقدیر کو بعض نے کافر کہا ہے لیکن ان بانج
 چیزوں پر ایمان لانا نہیں سب فرقے اہل اسلام کے متفق ہیں اور ان میں سے کسی کا بھی کوئی انکار کر گیا تو
 سب کے نزدیک بالاتفاق کافر ہوگا بحث دوم یہ جو عنے ذکر کیا ہے کہ ایمان تصدیق قلبیہ
 زبان کے اقرار سے حاصل ہوتا ہے سو یہ نزدیک امام شمس المائمه اور امام فخر الاسلام کے ہے لیکن
 ان کے نزدیک ہی عذر سے زبانی اقرار کرنا ضرور نہیں بلکہ وہاں فقط دل ہی سے تصدیق کرنا
 کافی ہے جیسا کہ حالت اکراہ میں لیکن جبو محققین اور امام ابو منصلو ما تردی کے
 نزدیک ایمان فقط ان چیزوں کو دے تصدیق کرنا اور سچا جانا ہے رہزبان انکی سچائی کا قرا
 کرنا دنیا میں حکام جاری کر نیکی کے لیے شرط ہے کیونکہ تصدیق قلبی ایک پوشیدہ چیز ہے ہر ایک
 اسکو نہیں جانتا پس ضرور کہ اس کے لیے کوئی علامت ہو کہ اس سے وہ تصدیق معلوم ہو جائے کہ
 اسے یعنی اگر کوئی شخص کسی مومن کے قتل پر آمادہ ہو کر اس سے پوچھے کہ توبہ کر یا اس کے رسول کا انکار کر
 یا کوئی اور کلمہ کفر کہلا دے پس اگر وہ مومن دہسے نہ کہے بلکہ زبان سے اسکی بلا دور کر نیو کہ کیا کافر ہوگا
 کیونکہ اکراہ یعنی زبردستی کا وقت ہے اسوقت میں دل سے خدا رسول کی تصدیق کافی ہے زبانی
 اقرار شرط نہیں پس اگر زبانی اقرار ایسے وقت میں فوت ہوا تو کافر نہ ہوا ۱۲۱ منہ

سورہ علامت زبانی قرار ہے پس جس شخص نے دوسرے تصدیق کی اور اقرار زبانی کیا تو وہ اکثر
 احکام دنیا میں مومن شمار کیا جاوے گا لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مومن ہے جس نے دوسرے تصدیق کی
 اور فقط زبان سے اقرار کیا تو وہ لوگوں کے نزدیک ہر حکام میں مومن ہے لیکن اللہ کے نزدیک وہ شخص کافر
 ہے اور اس کو منافق کہتے ہیں اور اس قول کی تائید کرتی بیت نصیب قال الله تعالى اولئك
 كُذِبَتْ قُلُوبُهُمْ اَلْاِيْمَانُ ان لوگوں کے دونوں ایمان لکھے ہیں ثابت ہوا کہ ایمان دوسرے ہونے زبان سے
 وقال وقلبه مطمئن بالانجاء کہ دل اس کا ایمان مطمئن ہو گیا وقال ولما يَدْخُلُ الْاِيْمَانُ
 فِي قُلُوبِكُمْ لے عراب ہی تمہارے دلیل ایمان داخل نہیں ہوا پس اللہ ہی مدعی ثابت ہوا
 سوال اگر ایمان فقط دل سے تصدیق کر لیا جائے تو دوسرے کافر ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق
 کہا کرتے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے كَيْفَ فَوْنَهُ كَمَا لَعَنَ فَوْنُ اِبْنِ اَهْمَ یعنی وہ کافر نبی علیہ السلام کو ایسا
 جانتے ہیں کہ وہ نبی ہیں جیسا کوئی اپنے بیٹے کو پہچان لیتا ہے اور ہوتا نہیں جواب معرفت
 چیز ہے اور تصدیق اور چیز ہے معرفت بے اختیار علم ہے جیسا کسی کی نظر دیوار پر اچانک چڑھتی اور
 نظر پڑنے کے خواہ مخواہ اس کو اس دیوار کا علم آجاتا ہے اور تصدیق یہ ہے کہ اختیار اور ارادہ کسی چیز کو
 جانے پس معرفت فقط جان لینا ہے اور تصدیق مان لینا ہے اور قبول کرنا ہے سو کافر لوگ آثار
 نبوت کے دیکھ کر جانتے تھے بے اختیار ان کو علم حاصل تھا لیکن جانتے تھے حال یہ کہ ان کو
 معرفت حاصل تھی سو ایمان نہیں اور تصدیق جو ایمان وہ حال تھی بحث تیسری اعمال صالحہ
 ایمان کو روشنی اور رونق حاصل ہوتی ہے لیکن اعمال صالحہ ایمان میں داخل نہیں کہ اس کا جزو ہو
 اسی سبب سے اعمال کر نیسے ایمان نہیں جاتا ہاں رونق جاتی رہتی ہے اور دلیل یہ کہ قرآن میں
 اللہ تعالیٰ نے اعمال صالحہ کی محنت کیونکہ ایمان کو شرط نہیں لیا ہے اور شرط شرطیں داخل نہیں ہوتا
 ہے قال تَاوَمَنَّا لَعَمَلُ الصَّالِحِينَ مِنْ دَكِّ اَكْوَابِهِمْ وَهُوَ مُحْتَمِلٌ يَوْمَ يَكُونُ

خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ یمن ہو اور دوسرے معطوف علیہ کسی غیر متعلقہ حالاً کہ قرآن
 میں اعمال کا ایمان پر عطف کیا ہے اور اعمال کو معطوف اور ایمان کو معطوف علیہ قرار دیا ہے پس قائل ہو کہ
 موجب ایمان اعمال غیر معنی چاہیں گے کہ قال ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات یعنی جو لوگ ایمان
 لائے اور انہوں نے اچھے کام کیے تیسے جس شخص سے کہ بعض اعمال صالحہ ترک ہو جاویں شکوہ ہی ممکن ہے
 کہ قال اطاعتنا من المؤمنین اقتتلوا اور اگر وہ مومنوں کے پیسے اطاعتی کریں حالانکہ
 اطاعتی کرنا گناہ ہے پس شکوہ ہی ممکن ہے کہ جو تہ اصل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے پس اعمال ان میں
 داخل نہیں ہو سکتے تو یہ ضعیف کے فرقہ معترضہ کی ہے کہ وہ اعمال صالحہ کو نفس ایمان کا جز کہتے
 ہیں اور جس گناہ کبیر ہو جاوے شکوہ اس بنا پر مومن نہیں کہتے ہیں لیکن جمہور محدثین اور امام
 شافعی اور امام مالک اور اوزاعی اعمال حسنہ کو کامل ایمان کا جز کہتے ہیں کہ کامل ایمان
 بدون اعمال حسنہ کے ہرگز نہ ہوگا پس جس سے اعمال ترک ہونگے شکوہ ایمان کامل نہ ہوگا ہاں نفس
 ایمان باقی رہے اعمال حسنہ کو نفس ایمان کا جز نہیں قرار دیتے ہیں کہ جزو کے جانے سے وہ
 نفس ایمان ہی جاتا ہے سو یہ کہ امام شافعی ح کی بہت درست ہے اور مطابق ہے قرآن
 حدیث کے اور اس پر کوئی اعتراض لازم نہیں آتا ہے انسان کو چاہیے کہ دیکھے نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ مومنین تصدیق ہر زبان سے اقرار کرے اور اعمال حسنہ ہی کرتے تاکہ
 سب کے نزدیک بالاتفاق مومن کامل ہو جاوے بحث چوتھی بعض محققین کی یہ رائے ہے کہ ایمان
 کم زیادہ نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں ہوتا ہے سوال را امام ابو حنیفہ رحم کی ہی اور دوسرے
 امام شافعی ح کی امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ ایمان فقط تصدیق قلب کا نام ہے سو وہ کسی عمل
 صالح کے کرنے سے زیادہ نہیں ہوتے اور بد عمل کے کرنے سے کم نہیں ہوتی اور امام شافعی
 ایمان میں اعمال کا اعتبار کر کے باعتبار کم زیادہ ہونے اعمال کے ایمان میں زیادتی بھی

کے

ما

بیش چوتھی

تصور فرماتے ہیں بعض محققین کہتے ہیں اگر اعمال کا اعتبار نہ کریں تب بھی تصدیق کو ایک دوسرے کی تصدیق سے باعتبار قوت اور ضعف یقین کے کم زیادہ کہہ سکتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ہمت میں سے کسی تصدیق قلب جبریل یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کے برابر نہیں ہو سکتی اور تاکید کرتی ہے اسی آیت قال ولم تؤمن قال بلی و لکن لطمین قلبی یعنی اے اللہ ہم تو تمہاری قدرت پر ایمان لایا کہ شاہد طلب کرتا ہوں کہ ابراہیم نے ایمان تو لایا ہوں لیکن اطمینان مجھے یہ شاہد چاہتا ہے لیکن اس بحث پر کچھ اثر مترتب نہیں بلکہ ایک تحقیق علمی ہی (ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہے) شرع میں جبکہ مومن کہتے ہیں انکو مسلمان ہی کہتے ہیں اور جو مسلمان ہو وہ مومن ہی کہے گئے کہ اسلام خصوصاً و حکام الہی کے قبول کرنا کہتے ہیں اور یہی بات تصدیق قلبی میں ثابت ہوئی کہ تصدیق ہی ان اور قبول کرنا کہتے ہیں پس بدون ایمان اسلام پایا جاوے گا اور بغیر اسلام ایمان نہ ثابت ہوگا ۱۰

(جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دوسرے تصدیق کی اور زبان سے اسکا اقرار کیا تو وہ شخص قطعی مومن ہو گیا وہ شک کے طور پر یوں کہے کہ میں مومن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ انشاء اللہ کے لفظ کو ترک کرے کہے کہ جب ایمان پایا گیا تو وہ قطعی مومن ہوا پر شک کے لیے انشاء اللہ کا اس کے ساتھ ملانا منع ہے ہاں اگر اس نیت کہے کہ خاتمہ کا حال صدی کو معلوم یا متبرک سمجھا کہے تو درست ہے لیکن ہر حال کہنا اولیٰ ہو کہ کہیں کہے ہو سننے والی کو شک ثابت ہوگا سو یہی جڑا ہی اور اگر واقع میں نقل کو اپنے ایمان میں شک ہے تو یہ کفر ہے نفوذ بالسند (ایمان باس غیر مقبول ہے) با شدت اور عذاب کہتے ہیں اور یہاں اس مراد آخرت کا احوال دیکھنا ہے کہ موت کی قوت ہر شخص کو نظر آتا ہے خواہ مخواہ حدیث شریف میں آیا کہ ہر شخص موت کے قریب جگہ دیکھتا ہے مومن کو جنت کا فر کو دوزخ نظر آتی ہے پس اگر عیسائی

فہم کہتے ہیں کہ اسلام احکام شرعی کے کرنا کہتے ہیں اور ایمان دوسرے کے حق سمجھنے کو کہتے ہیں لیکن خلاف تحقیق ہے کیونکہ جہل کے احکام کا بجا لانا ہے اس طرح ضروریات اسلام سے منہ

کوئی کافر ایمان لائے تو یہ ایمان بالاتفاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہوگا مگر اقبال تعالیٰ کا یہ فیصلہ ہم
 ایمان لائے مگر ایمان لائے کہ کفار نے ہمارے عذاب کی بات کی ایمان لائے کہ نفع دنیا
 اور جہنمی وجہ سے کہ ایمان غیب پر اختیار سے لانا چاہیے اور جب کسی آخرت کا حال دیکھ لیا تب وہ ہنس
 غائب ہوا بلکہ اس پر نظر ہو گیا اور ایمان جھٹل کسی چیز پر نظر کرنے سے اس کا علم بے اختیار آ جاتا ہے
 اس طرح بے اختیار جہل ہوا ہاں اگر کوئی مومن موت اپنے گناہوں کی توبہ کرے تو اس کو بعض نے مقبول
 کہا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ توبہ ہی موت کی مقبول نہیں قال تعالیٰ وَلَکِیْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِیْنَ یَعْمَلُونَ
 السَّیِّئَاتِ حَتّٰی اِذَا حَضَرَکَھُمُ الْمَوْتُ قَالُوْۤا لَیْ تَبْتَ لَہٗۤ اَلَا یَہْدِیْہِیْہِیْ تَوْبَہٗ نَکِیْۤہِیْ سَطِ
 جو گنا کرتے تھے اور جب موت آگئی تو کہتے گئے کہ میں اب توبہ کرتا ہوں وقال علیہ السلام اِنَّ اللّٰہَ
 یَقْبَلُ التَّوْبَۃَ الْعَبْدِ اَکْمَ یَغْرِیْکُنْ نبی علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ غرغره بولنے سے پہلے پہلے توبہ
 کی توبہ کو اللہ قبول کرتا ہے۔ پیش ثابت ہوا کہ جب غرغره بولا تب توبہ قبول نہیں ہوتی اور غرغره
 بولنے کا وقت نزع کا وقت ہے کہ جب آخرت کے احوال دکھائی دینے لگتے ہیں انسان کو لازم ہے کہ
 گناہ سے تائب ہو کرے کیونکہ موت کا اعتبار نہیں کرنا گناہاں گئی تو اس وقت کی توبہ فائدہ نہ بخشنے گی
 رَبِّیَا غَفِرْ لِّیْ ذُنُوبِیْ اِنَّکَ تَوَّابٌ اَلْجِیْمُ (کیونکہ گناہ کر نیسے نہ ایمان جاتا ہے اس لیے
 کہ ایمان فقط دل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا جاننے کا نام ہے سو یہ عمل حسنہ داخل نہیں ہیں جیسا کہ
 پہلے اس کی تفصیل گزری ہے پس تصدیق قلبی کہ جس کے معنی دل سے سچ ماننا ہے اعمال حسنہ ہونے کے سبب
 نہیں شامل ہوتے اور گناہ کیونکر نیسے نہیں جو موتی ہو البتہ ایمان کمال اور رونق جاتی رہتی ہو اور ایمان
 کامل نہیں ہوتا ہے پیش ثابت ہوا کہ مومن دو طرح کے ہیں ایک کامل کہ جو گناہ نہیں کرتے دوسرے ناقص کہ جو
 معصیات میں بودہ ہیں۔ مقرر کہہ رہے ہیں کہ کبیرہ کر نیسے ایمان جاتا رہتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک اعمال حسنہ
 ایمان میں داخل ہیں اور کافر بھی نہیں ہوتا ہے یہ مقرر کہ اول عبت کہ حسن بصری کے روبرو ہونے

لے یہ حدیث مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۰۰

ایجاد کی تھی اور کفر اور ایمان یکساں سمجھیں گے کمالا تھا جیسا کہ شروع کتاب میں سکا قصہ نقل ہوا ہے
 (اور نہ کافر ہوتا ہے) بلکہ قرآن احادیث صحیحہ میں کبیر گناہ کرنے والے کو مومن کہا ہے جیسا کہ پہلے
 ذکر ہوا اور صحابہ اور تابعین اور مجتہدین ائمہ بعد کبیر گناہ کرنے والے کو کافر نہیں کہتے تھے بلکہ سب حکام
 ایمان کبیر جاری کہتے تھے اسکے مرتبے کو۔ اسکی نماز پڑھتے تھے اور قیام مسلمانین میں مشکوفاً تھے
 اور اسکے مال میں توریث جاری کہتے تھے علیٰ ہذا القیاس علیٰ خصوص جب کہ عفو کی امید گناہ
 سرزد ہو تو ہم کس طرح سے کافر اسکو کہیں خواجہ کے نزدیک کبیر سے کیا بلکہ صغیر سے بھی فرمایا
 ہے اور جن نصوص میں اعمال کے کر نیسے یا نہ کر نیسے کا فرق نہیں ہے مثلاً میں شریعت میں ترک
 الصلوٰۃ کا حکم ہے فقد کفر کا جواب یہ ہے کہ ان نصوص کے وہ نصوص کبیر کہ جنہیں کبیر گناہ مومن
 کہا ہے معارض ہیں پس ضرور کہ انکو خلاف اظہار قرار دیکر انکی تاویل کرینگے پس اس حدیث کے یہ معنی ہو
 کہ جو حلال سمجھ کر ترک صلوٰۃ کرے گا کافر ہوگا علیٰ ہذا القیاس اور دوسرے خلاف جماع ہی ہم دیکھتے ہیں
 کہ جب کبیر صغیر کرنے سے کافر ہو گیا تو آیات و احادیث کے کیا معنی ہونگے کہ جنہیں ہوتا ہے
 شرک کے سب گناہوں کی بخشش کی بشارت ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت بخاری پر کہاں ہوگی کہ
 کہ کافر اور مشرک تو بالاتفاق نہ بخشا جاوے گا اور توبہ کر نیسے ہی بالاتفاق عذاب نہ ہوگا کبیر
 گناہ لعنت میں ہے گناہ کو کہتے ہیں اور شرع میں گناہ کو کہتے ہیں کہ جس کام کو شارع نے حرام
 کہہ دیا ہو یا اسکے اوپر کوئی عذاب مقرر کیا ہو یا اور طرح سے اسکی مذمت کی ہو اور یہ عید و حرمت
 مذمت خواہ قرآن سے خواہ کسی حدیث سے ثابت ہو پھر اس فعل کو کیا عذاب یا جس کام کو شارع نے
 فرض کیا ہو یا حکم ترک کیا جاوے اور گناہ کبیر ہی نہیں ایک دوسرے کم زیادہ مگر یہاں کبیر سے سوا
 کفر و شرک اور کبار مرد ہیں کیونکہ السنہ بالکل کافر ہو جاتا ہے بخلاف اور کبار کے کہ اگر انکو مبرا جان کر
 تو کافر ہوگا پس کبار بہت ہیں حضرت نبی علیہ السلام مسائل کے مولف ذکر فرمادیا ہے جس میں کیا کہ
 نے جسے جانکر غارت کر لی کافر ہو گیا ۱۱۷

اتنے ہی کبار میں اور تفصیل کبار کی علامت نے اپنی کتاب میں خوب کی ہو مگر کچھ کبار میں ہی مختصر کیا
 نوکر کرنا ہوں ناحق قتل کرنا کرنا کرنا پارسا عورت یا مرد کو زنا کی تہمت لگانا جگت میں کھارے بھاگنا -
 جادو کرنا یتیم کا مال ناحق کھانا شراب پینا خنزیر کا گوشت کھانا سود لینا جوا کھیلنا اعلان کرنا لینے دینے
 کم توانا چوری کرنا کسی کا مال زبردستی چھین لینا رستہ ٹوٹنا جھوٹ بولنا جھوٹی گواہی دینا گواہی کو چھپانا
 غیبت کرنا گالی دینا گمانت میں خیانت کرنا ماں باپ کی نافرمانی کرنا انکارنا حق شناسا قراستہ سے ترک کرنا
 جور و کولہ سے مسلمان نافرمانی کرنا مسلمان دلمیں گمان ہونا شب پر خنزیر کرنا کیے نسب بطعن کرنا غیبت
 و جھج کر دنا سر چھینا کپڑے پھاڑنا باجے سے راگ سننا بد عبادی کرنا دکھلانا عبادت کرنا قرآن پڑھنا
 یہ چند شرعی کسی فرض کو ترک کرنا انکے سوا اور یہی کبار میں اور کبیر کے سوا جو گناہ میں صغیرہ ہیں جیسا کہ
 غیر عورت کا برہ لینا ہاتھ لگانا لیکن جو صغیرہ پر ہٹ کر گناہ کبیر ہو جائیگا اور کبیر پر ہٹ کرنا
 کفر تک پہنچا دیگا اور جو کبیر کر کے نادم ہوگا اور آئندہ کو ترک کا قصہ کر گناہ صغیر ہو جائیگا بشرط
 کسی بیک کا حق ہو چھوٹا شریف میں ایسے کہ گناہ کر نیسے دلیر ایسا یہ نقطہ ہو جائیگا یہیں اگر توبہ
 کی تو دور ہو گیا ورنہ دن بدن کثرت گناہوں میں یہاں تک پھیلتا ہو کہ تمام دلوں کا ایک ہوتا ہو جیسا
 یہ نوبت پہنچتی ہو تو اس دل پر کی نصیحت اور وعظ اثر نہیں کرنا اور اللہ تعالیٰ جو قرآن میں فرمایا ہے
 کہ کافر کو دل پر تھرا تو وہ ہے پہلے نفس کو اول لذات مباحات روکنا چاہیے تاکہ آرام طلب نہ جائے
 اور کمزورت اور مستہبات میں بھٹکا پہرہ اسکے حرام کا دروازہ نہ جھنکائی جائے تاکہ پانچ ہی رہتا
 ہے بعد اسکے کفر ہے سو ایسا شخص انجام کفر تک پہنچ جاتا ہے اگر اس نفس کو اول مباح خیر و نہیں
 ہو کہ مستہبات پہنچتا علیٰ ہذا القیاس عبادت کے درجوں پر چڑھتا ہو تو اول یان تا ہو بعد اسکے
 تفرات و واجبات پر تقسیم ہوتا ہے بعد اسکے مستہبات پر قائم ہوتا ہے بعد اسکے فرائض پر ثابت
 ہوتا ہے لیکن جب یہاں تک پہنچا تو جذبہ عشق ابھی کا آیا اور سکھو خاصان مرگاہ میں کھینچ کر لگیا

لہ ترمذی نے اسکو روایت کیا ہے ۱۲۸

اموں کا مل و فسخ میں کیا بلکہ ہمیشہ جنت میں رہے گا۔ سو کمال ہے یہی جاننا
 کے بعد اچھے اعمال کرے گا ہوں اور شر سے اگر کہی گناہ ہو جائے تو توبہ اور استغفار کرے
 جیسا کہ پہلے لکھا ہے کہ قال استغفر الله ان المتقين في جنات ولعید فیکھتے ہیں ان
 سرہانہ وہم وہم وہم عذاب الخیر یعنی پرہیزگار لوگ کہ جو وہ اموں کا مل میں باغوں میں
 اور نعمتوں میں خوش و خرم رہیں سبب ان نعمتوں کہ اللہ تعالیٰ نے انکو عطا فرمائی ہیں اور بچاؤ لگا
 انکار عذاب و فسخ سے وہ انغمض قرآن میں بہت سی آیات ہیں جنہیں اموں کا مل ہمیشہ جنت میں
 رہنا اور فسخ سے نجات پانا ہے اور سلف سے خلف تک ہر سبب متفق ہیں اور اموں
 ناقص کو چاہیگا تو بقدر گناہ اس کے عذاب و محنت میں داخل کرے گا اور چاہے
 تو معاف کر دے گا اور جنت میں ہمیشہ رہے گا۔ یوں ناقص ہے کہ بارہ صفا گناہ میں
 گرفتار ہو اور بے توبہ ہو جاوے پس اگر وہ کبار میں گرفتار تھا تو اسکی دوستی میں ایک کہ اللہ تعالیٰ سے
 اسکو معاف کرے اور جنت میں ہمیشہ رہے کیونکہ وہ غفار و مدد فرما ہے ان الله لا یغفر الذنوب
 یہ و یغفر ما دُونَ ذلک لعلیٰ تاتوا اللہ عذاباً بئس ما یسألون انہم کانوا سوا جبار
 بئس ما یسألون انہم کانوا سوا جبار انہم کانوا سوا جبار انہم کانوا سوا جبار
 خواہ ضعیف ہوں خواہ کبیر سب کو اگر چاہیگا تو معاف کر دے گا اور اسوا اسکے اور بہت آیات ہیں
 دلالت کرتے ہیں و احادیث صحاح کا یہ مضمون کہ اللہ تعالیٰ بعض اہل کبار کو بخیرہ گناہ تو ترک کر دے گا
 ہے اور جہور مومنین کا اس پر اتفاق ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اسکو بقدر گناہ کے اسکو
 دیکر پر حققت میں داخل کرے کیونکہ گناہ کبیرہ پر عذاب ہونا بہت سی آیات و احادیث صحیحہ میں
 ہے کہ انکے ذکر کی اس مختصر میں گنجائش نہیں اور سب فرقہ اہل اسلام سے ہر متفق ہیں کہ
 بعد عذاب جنت میں جانان جو ہر ماہی ہے قال تعالیٰ فَنُفِخُ فِي سَاقِبَاءٍ مِنْ فِضَّةٍ
 لہ مشرک اور کافر دونوں کی بخشش ہوگی جیسا کہ آئندہ آگاہ ہے ۱۲۸

خواجہ و صاحب

لیکن ہر شخص انجام کارِ حسرت میں جا چکا چوتھی وجہ یہ کہ ہمیشہ دوزخ میں بنا پڑی سخت سزا ہے نہ بچتا ہے
جرمِ سخت کے ہوتی سے اور وہ سخت جرم کفر ہے یا شرک پس اگر کفر و الیکو انجام میں حسرت نہ ملے تو کسکو
ہمیشہ دوزخ میں بنا کہ جو بڑی سزا اور خاص کفر اور شرک کے مقابلہ میں نہ ملے اور یہ خواجہ و صاحب
کہتے ہیں کہ کبیر گناہ کر نیوال ہمیشہ دوزخ میں بیگا اسکو وہاں سے کبھی نجات نہیں سویا بالکل غلط ہے
جیسا کہ اسکے غلط ہونیکے ابھی وجوہات مذکور ہوئے ہیں اور یہ ایسی افراط ہے جس طرح مہرِ حبیبہ نظر اڑ کر تے
ہیں کہ مومن کو کسی گناہ سے کبھی کچھ ضرر ہی نہیں ہوتا سویا وہ لوٹ غلط ہیں اور اگر فقط ضعیف
میں گرفتار تھا تو اسکی بھی یہی دو صورت ہیں ول یہ کہ اعدائے کرم سے بخش دی کیونکہ جب کبیر کو بخش
ثابت ہے تو صغیرہ بدرجہ او بخشنے جاوینگے دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ بقدر گناہ کے سختی دیکر پھر سختی سے
پھر بخشنے یا تو جب کبیر کا ثابت ہو چکا اسکا بدرجہ اولیٰ ثابت ہوا اب یہ امر کہ صغیرہ پر عذاب کرے سو

لے نصاریٰ بھی یہ عقیدہ ہے کہ جس سے ایک بار بھی گناہ ہو گیا وہ ہمیشہ جہنم میں رہے پھر کبھی نجات نہوگی اسکا بھی یہی
یہ بات بنائی کہ ہمارے یہ گناہ عیسے نے اپنے اوپر لے لیے اور ہماری عوض کئی روز جہنم میں رہے اور لوگوں کو
اول تو یہ عقیدہ یوں غلط ہے کہ خدا کی عدالت سے بعید ہے کہ پاک کو دوزخ میں ڈالے اور ناپاک عیش شادی دوم اگر
عیسے نے اسوقت کے نصاریٰ کے گناہ اپنے ذمہ لے لیتے تو انکے بعد کے کل نصاریٰ ہمیشہ جہنم میں جاوینگے کیونکہ ایسا
کوئی عیسائی نہیں کہ جس سے تمام عمر ایک ہی گناہ ہوا ہو شراب خیزی و زنا جو تورات میں حرام ہے سب کرتے
ہیں اگر کہو سب کے گناہ اٹھائے تو محال ہے کیونکہ جو لوگ بھی پیدا ہوئے تھے تو انکے گناہ بھی موجود تھے پھر
اٹھایا سوم اگر کل عیسائیوں کے کل گناہ اٹھائے تو پھر عیسائیوں کا دھبہ پند آپس کے لیے لغو ہے گویا وہ سنا نہیں
جو چاہیں سو کیا کریں خواہ کسی پر ظلم کریں یا تکلیف دیں سویا اسکی عدالت سے بعید ہے اور اگر
انکے بعض گناہ اٹھائے تو یہ بعض کے عبوس ہمیشہ کو جہنم میں کفارہ ہونا کام نہ آیا چارم ہم پوچھتے ہیں
کہ کفارہ ہونیکے لیے عیسائی ہونا شرط ہے یا نہیں اگر کہو ہاں تو پھر نصاریٰ کا غیر لوگوں کو اپنے دین میں بلانا
فضول ہے کیونکہ منفرد کے لیے تنصیر شرط ہے پس قبل تنصیر کے گناہ ہرگز معاف نہوگے آخر ہمیشہ کو جہنم میں بنا
پڑا اور اگر کہو نہیں تو شرخص ناجی ہے عیسائیوں کی خصوصیت کیا پھر انکے دین میں داخل ہونا بیکار ہے بہر طور یہ مذہب
بالکل غلط ہے مگر قدر یہ اور معتزلہ کے نزدیک تو یہ سے پاک ہو جاتا ہے بخلاف نصاریٰ کے کہ انکے نزدیک پاک
نہیں ہوتا ۱۲ منہ ۱۵ مرچہ ایک فرقہ ہے کہ انکے نزدیک مومن جو چاہے سو کرے اسکو کسی گناہ سے عذاب نہوگا
سویا بالکل گمراہی ہے اور قرآن و احادیث و جماعہ صیابہ عقل و نقل کے مخالف ہے ۱۲ منہ ۱۶

اسکی اول جہ تو ہی آیت کہ جس میں کشتی کا ہے کیونکہ اسکا منہ یوں تھا کہ شرک کے سوا اور جسکو
 چاہیگا خدا نجات دے گا سوا اگر صغیرہ کو بخشنا چاہیگا تو اسپر ہی عذاب دے گا چنانچہ بخاری اور مسلم روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دقبروں کے پاس گزرے پس فرمایا کہ نہیں ہے ایک کو سبب جہنم خود ہی
 دوسرے کو سبب مہمیا ہے نہ بچنے کے عذاب ہو ہے حالانکہ یہ گناہ کبیرہ نہ تھا اسکی وجہ یہ ہے کہ گناہ کو
 صغیرہ ہی لیکن پہ گناہ ہے اور مولیٰ حکم الٰہی کی نافرمانی جو میل سے نافرمانی پر اگر مولیٰ سزا دے
 تو غلط نہیں بعض معتزلہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اگر صغیرہ پر عذاب بکریگا کیونکہ فرماتا ہے اِنْ تَجِدُوا
 بَشَرًا مِّنْهُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَيَّأَلُكُمْ اَنْ تَكْفُرَ عَنْهُ لَكُمْ يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ تَقُولُ بَشَرًا مِّنْهُمْ
 سَيِّئَاتٍ كُفْرًا كَرِهَ لَكُمْ بَطُلًا كَبُرَ لَكُمْ صُنَا رُ مَا دِمْ جَوَابُ كِبَارٍ سَيِّئَاتٍ كُفْرًا كَرِهَ لَكُمْ بَطُلًا
 باعتبار افراد کے ہے پس معنی اس آیت یہ ہیں کہ ای لوگو اگر تم کفر سے باز آؤ گے تو ہم تمہاری حالت کو
 سب گناہ معاف کر دیں گے اور یہ موقوف ہے اس آیت کے قُلْ لِلّٰهِ يَرْجِعُ الْاَنۡفُسُ وَ اِلٰی يَهۡتَوٰی عَظَمُ
 قُلْ سَلَفَتْ كَذٰلِكَ اَنۡفُسُ الْاَرَامِی (کا فرار و شرک ہمیشہ دوزخ میں لے جاتا ہے) قَالَ تَالۡلٰہِ
 اِنَّ الَّذِیۡنَ كَفَرُوۡا وَ صَدَّوۡا عَنْ سَبۡیِلِ اللّٰہِ لَعَنَ مَا تُوۡفَّقُوۡا كُفَرًا فَلَیۡ یُغۡفِرَ
 اللہ تعالیٰ جو لوگ کافر ہوئے اور اللہ کی راہ سے باز رہے اور پہرہ کفر کی حالت میں ہیں انکو اللہ سزا
 نہ بخشے گا وقال اِنَّ اللّٰہَ لَا یَغۡفِرُ اَنۡ یُّشۡرَکَ بِہٖ اللہ تعالیٰ نہیں بخشے گا اسکو کہ اس کے ساتھ شرک
 کیا جائے اور اس پر تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ شرک کفر نہایت بڑی نافرمانی اور
 کئے ساتھ نہایت سنگین اور ایسی نافرمانی اور نجات کی سزا ہی ایسی ہی سخت مقرر کی ہے کہ وہ دوزخ میں ہمیشہ
 رہتا ہے بعض نادان کہا کرتے ہیں کہ کیا مسلمان ہی اللہ کے بند ہیں جو انہیں ہی بخشے گا اور کیونکہ
 سوائے سبھاں کو ہم ایک نظیر دنیا میں دیتے ہیں کہ بادشاہ قس کے ساتھ اسکی رعایا میں جو لوگ گناہ
 کرتے ہیں انکو عمر قید اور کیا سزا میں سخت دیتا ہو اور اپنے فرمانبرداروں کو کیسے کیسے انعام ملتا رہتا

پس کردہ باغی کہیں کہ نہیں جھٹکتا کہ بادشاہ حکم و قید کرے اور ملک و بادشاہ کو تاجدار و
 والہ نام دے کیا تھی اسکی رعیت ہو تم نہیں ہیں تو انکی نادانی ہے کہ شرع میں ان کی خدا
 نام ہیں جن چیزوں پر مجبلاً یا مفصلاً ایمان لانا واجب ہے انکے انکار سے یا شک سے کفر ثابت
 ہوتا ہے خواہ مجبلاً سب دین انکار کرے جب طرح سے کہ ہو و تصادم وغیرہ کرتے ہیں یا کسی ایک بات
 انکار کرے کہ جو بطور یقین کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یا قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہو جائے
 دونوں صورتوں میں کفر ہو جاتا ہے مثلاً دین کی چیزوں میں سے کہ جو قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہے
 نماز روزہ حج وغیرہ پس جو کوئی نہیں ایک ہی انکار کرے گا کافر ہو گا یا زنا کا حرام ہونا اور
 سو اور خنزیر اور سب غیرہ چیزوں کا حرام ہونا قرآن کی عبارت سے ثابت ہے پس انہی سے جو کوئی
 کسی چیز کو بھی سلال کہے گا کافر ہو جائے گا علیٰ ہذا القیاس میں کہ انے اور صاحب کتاب کے ہونیکا انکا
 یا جنت و دفع وغیرہ چیزیں جو قرآن میں مذکور ہیں انکا انکار یا انہیں شک کرے گا کافر ہو گا یا فصل
 جن چیزوں پر ایمان لانا واجب ہے انکے انکار یا شک سے کفر ثابت ہوتا ہے لیکن چیزیں قرآن کی ظاہر
 عبارت سے ثابت نہیں یا بطور یقین کے حضرت انکا ثبوت نہیں بلکہ خبر احادیث سے ثابت ہیں پس انکے
 انکار یا شک سے کفر لازم نہ آدے گا اسی سبب سے اسلام گمراہ فرقوں کو کہ وہ خارجیہ و افضیہ جبریت
 قدریہ وغیرہ ہیں جب تک انے کسی قطعی الثبوت چیز کا انکار یا شک نہ ثابت ہو گا ہم انکو کافر
 نہ کہیں گے ہاں سبب خلاف کرنے چھوڑ مسلمین کے یا انکار کرنے احادیث شہرہ کے یا نصوص صریحہ کے
 تاویلات کرنے یا سبب و شتم کرنے اکابر کے گمراہ اور گنہگار کہتے ہیں کہ وہ اپنے عقائد کے سبب اور
 گنہگاروں کی طرح عذاب لیں گے آخر نجات پاویں گے اور اگر انہیں کوئی فرقہ قطعی الثبوت کا انکار
 اس میں شک کرے گا تو بالکل کافر ہو جائے گا اور بہت محمدیہ علی صاحبہا السلام خارج ہو گا وہ
 اور کفار کی مانند ہمیشہ دفع میں ہوں گے۔ شرک شرع میں اللہ کے برابر خواہ ذات

بہارِ نبوی

خواہ صفات میں کسی اور کو سمجھنے کو کہتے ہیں خواہ وہ نبی ہو خواہ فرشتہ خواہ شہید خواہ دلی خواہ
 امام علی ہذا القیاس چونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات میں کسی اور کو شامل کر گیا مشرک ہو گا شرک کی
 چند قسم ہیں اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کسی اور کو شریک کرے کہ دوسرے خالق اور سمجھو دوم
 یہ کہ ایسی صفات میں کسی اور کو شریک کرے سو ایسی ہیبت سی قسمیں ہیں اول یہ کہ ایسی صفت
 علم میں کسی کو شریک کرے کہ کسی اور کو یوں سمجھے کہ اللہ تعالیٰ کی طرح فاعل جابر قریب بعید اندہ
 حال ماضی کی خبر ہے اور ہر چیز کو وہ جانتا ہے سکو شرک فی العلم کہتے ہیں دوسری قسم شرک
 فی القدرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مانند قدرت نفع نقصان دینے کی یا کسی چیز کی موت یا کسی اور امر کی
 دوسرے ثبات کرے تیسری قسم شرک فی اسمع ہے کہ اللہ تعالیٰ جسطرح نزدیک و دور کی بات سنتا ہے
 اگر کسی اور کو بھی یوں ہی سمجھا شرک ہو گیا چوتھے شرک فی البصر ہے کہ اللہ کی مانند کسی اور کو یوں
 سمجھے کہ چہی کہلی نزدیک و دور کی چیز کو وہ دیکھتا ہے علی ہذا القیاس جس جس نے اللہ تعالیٰ کی صفات میں
 خواہ وہ فاتیہ ہوں خواہ فعلیہ صیغہ رزق دینا مارنا جلانا عزت آبرو دنیا نفع و نقصان بنیانا
 انہیں سے کسی میں بھی خواہ کسی نبی کو خواہ کسی ملی کو خواہ فرشتہ کو خواہ جن پر ہی کو یا کسی اور کو
 برابر سمجھا شرک ہو گا بلکہ جمیع مخلوقات کو خواہ وہ کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے رد و بدو عاجز و محض
 اور جمیع صفات خالی سمجھے ان اُسے اپنے ارادے سے جسکو چہی کی خبر یا قدرت یا اور صفت
 عطا فرمائی ہے یہ قدر انکو حاصل ہو اور اُس میں بھی اللہ کے آگے وہ مجبور محض ہیں اس کے حکم اور ارادے
 برون کوئی شخص خواہ آسمان کا رہے والا ہو خواہ زمین کا کیونکہ کچھ نفع دے سکتا ہے نہ نقصان
 اور ان سب قسم کے شرک کی برائی سے قرآن و احادیث پر ہیں کہ انکی نقل کی ہے گناہیں
 نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم شب روز اسکی برائی بیان فرمایا کرتے تھے اور اسی پر مشرکوں کے ذمہ
 جہاد و قتال کی پڑتی تھی اور انکی قسم شرک فی حکم ہے کہ اللہ کی برابر کسی اور کے حکم کو ماننے

خواہ صفات میں کسی اور کو سمجھنے کو کہتے ہیں خواہ وہ نبی ہو خواہ فرشتہ خواہ شہید خواہ دلی خواہ
 امام علی ہذا القیاس چونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات میں کسی اور کو شامل کر گیا مشرک ہو گا شرک کی
 چند قسم ہیں اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کسی اور کو شریک کرے کہ دوسرے خالق اور سمجھو دوم
 یہ کہ ایسی صفات میں کسی اور کو شریک کرے سو ایسی ہیبت سی قسمیں ہیں اول یہ کہ ایسی صفت
 علم میں کسی کو شریک کرے کہ کسی اور کو یوں سمجھے کہ اللہ تعالیٰ کی طرح فاعل جابر قریب بعید اندہ
 حال ماضی کی خبر ہے اور ہر چیز کو وہ جانتا ہے سکو شرک فی العلم کہتے ہیں دوسری قسم شرک
 فی القدرہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مانند قدرت نفع نقصان دینے کی یا کسی چیز کی موت یا کسی اور امر کی
 دوسرے ثبات کرے تیسری قسم شرک فی اسمع ہے کہ اللہ تعالیٰ جسطرح نزدیک و دور کی بات سنتا ہے
 اگر کسی اور کو بھی یوں ہی سمجھا شرک ہو گیا چوتھے شرک فی البصر ہے کہ اللہ کی مانند کسی اور کو یوں
 سمجھے کہ چہی کہلی نزدیک و دور کی چیز کو وہ دیکھتا ہے علی ہذا القیاس جس جس نے اللہ تعالیٰ کی صفات میں
 خواہ وہ فاتیہ ہوں خواہ فعلیہ صیغہ رزق دینا مارنا جلانا عزت آبرو دنیا نفع و نقصان بنیانا
 انہیں سے کسی میں بھی خواہ کسی نبی کو خواہ کسی ملی کو خواہ فرشتہ کو خواہ جن پر ہی کو یا کسی اور کو
 برابر سمجھا شرک ہو گا بلکہ جمیع مخلوقات کو خواہ وہ کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے رد و بدو عاجز و محض
 اور جمیع صفات خالی سمجھے ان اُسے اپنے ارادے سے جسکو چہی کی خبر یا قدرت یا اور صفت
 عطا فرمائی ہے یہ قدر انکو حاصل ہو اور اُس میں بھی اللہ کے آگے وہ مجبور محض ہیں اس کے حکم اور ارادے
 برون کوئی شخص خواہ آسمان کا رہے والا ہو خواہ زمین کا کیونکہ کچھ نفع دے سکتا ہے نہ نقصان
 اور ان سب قسم کے شرک کی برائی سے قرآن و احادیث پر ہیں کہ انکی نقل کی ہے گناہیں
 نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم شب روز اسکی برائی بیان فرمایا کرتے تھے اور اسی پر مشرکوں کے ذمہ
 جہاد و قتال کی پڑتی تھی اور انکی قسم شرک فی حکم ہے کہ اللہ کی برابر کسی اور کے حکم کو ماننے

فکر کے عبادت

مکمل

مکمل

اور ایک قسم شرک ہے کہ اللہ کی خاصیت دین کسی اور کو کرے مثلاً کسی کے لئے سجدہ کرے یا رکوع کرے یا کسی کے نام کا روزہ رکھے یا کسی کے نام پر نذر و نیاز کرے روپیہ یا دیو یا کسی مکان کو خا کہہ کی طرح سے احرام باندھ کر دروازے سے جاوے اور ہانکے لے لے ہی تعظیم کرے علیٰ ہذا تصانیف میں لکھا کہ آجکل بہت سے نام کے مسلمان ہیں لیکن اولیاً اللہ سے اور ان کے مزاروں سے یہ سارا شرک کے عمل میں لائے ہیں جس سے اللہ بھی بیزار ہو اور اس کے پاک اور مقبول بندہ بھی ناراض ہو اور اللہ کو ہر وقت فراموشی شرک و بدعت کی زیادہ تفصیل جسکو منظور ہو تو وہ اور کتنا بوجہ نہیں کہ جو خاص نہیں کہ روزی علماء تصنیف فرمائی ہیں جسطرح مجملہ کفر و شرک کا بیان کیا ہے بدعت کا بھی ذکر کرنا ہوں بدعت لغت میں نئی چیز کو کہتے ہیں خواہ عادتاً خواہ عبادتاً ہو اور فقہاء کے نزدیک بھی تقسیم ہے جب تقسیم بدعت کی کرتے ہیں کہ بعض واجب ہے اور بعض مستحب اور بعض مباح اور بعض مکروہ اور بعض حرام اور بھی لغوی معنی اعتبار کر کے بعض علماء مکمل بدعت ضلالت کو خاص کیا کرتے ہیں اس سے ہر قسم کی بدعت مراد نہیں بلکہ بدعت مکروہ اور بدعت حرام مراد اور شرع میں بدعت دین میں کمی زیادتی کو کہتے ہیں کہ بغیر اذن شارع کے کسی کو اور شارع کے قول یا فعل سے صراحۃً یا اشارۃً کسی عبادت نپائی جاوے کہ افی الطريقۃ المحمدیہ اور تفصیل اسکی یہ کہ جو چیز نئی کے عہد میں ہو خواہ خود حضرت نے لکھا ہو یا حضرت کے اصحاب نے آپ کے روبرو کیا ہو اور آپ نے منع کیا ہو سو وہ بالاتفاق بدعت نہیں سنت ہے اور جو چیز کہ آپ کے عہد میں نہیں سو وہ مطلقاً بدعت نہیں بلکہ اسکی تفصیل ہے کہ اگر وہ از قسم عادت ہے تو وہ بھی بالاتفاق بدعت نہیں بشرطیکہ شرعاً ممنوع نہ ہو اور اگر از قسم عبادت ہے تو یہ یا صحابہ کے عہد میں یا تابعین کے یا بعد اُس کے آج تک پیدا ہوئی ہو پس اگر صحابہ کے عہد میں پیدا ہو تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ صحابہ نے بدعت نہیں کیے منع کیا ہو اور اگر صحابہ کے عہد میں پیدا ہو تو وہ بدعت ہے جیسا کہ قبل از نماز عیدین خطبہ پڑھا جائے پھر پڑھا اور ابو سعید خدری نے

کہ جیسا کہ جامع سے تراویح پڑھا ۱۲۷

منع کیا روایت کیا اسکو بخاری وغیرہ نے اور اگر تابعین یا تبع تابعین کے عہد میں پیدا ہو تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ ان لوگوں نے خبر لیا کہ اسکو منع کیا ہو اور صحابہ تابعین و تبع تابعین کے عہد میں چیز اسے بدعت نہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر خیر القرون کو فی نظر الذین یلوکون لقرآن الذین یلوکون ہم ائمہ الحدیث رواہ شیخان کہ سب سے اچھا میر زمانہ ہے پہر انکا کہ جو انکے بعد گئے یعنی تابعین پہر انکا کہ جو انکے بعد ہو گئے یعنی تبع تابعین پہر انکے بعد ایسے لوگ ہو گئے کہ خود بخود گئے تھے پہر اگر شیعہ اور امانت میں خیانت کرینگے الحدیث و پس جب بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تینوں زمانہ کا اعتبار ہے اور انکے عہد میں خبر ہے اور انکے بعد پہر شر ہے اور اگر ان تینوں زمانہ کے بعد پیدا ہوئی ہیں تو اسکو اولہ شرعیہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ اجماع امت قیاس مجتہدین سے مطابق کیا جاوے گا پس اگر اسکا نظیر ان تینوں زمانہ میں پایا جاوے گا یا وہ کسی اولہ شرعیہ سے ثابت ہوگی تو بدعت نہوگی اور اگر اسکا نظیر ان تینوں زمانہ میں نہ پایا گیا یا وہ کسی اولہ شرعیہ سے ثابت نہوئی تو بدعت ہے گو اسکو کسی نے کیا ہو کیونکہ بعد قرون ثلثہ کے پہر کسی شخص کا فعل شرع میں حجت نہیں خواہ عالم ہو یا ہاشمی یا ولئی یا مکی یا مدنی حیث حدیث کہ آجکل لوگوں نے جو ہنشیاں کر کے دو فریق مقرر کر لیے ہیں کیا ایک فریق کا نام دینی دوسرے کا بدعتی رکھ لیا ہے ایک فریق نے یہ زایدتی کی ہے کہ قرون ثلثہ ہی میں مقرر کر دیا پس جو چیز از قسم عبادت بعد کے خواہ اولہ اربعہ کے اشارہ سے یا صراحت سے ثابت ہو اسکو بدعت ٹھکر بدعت کہہ دیتے ہیں لاکہ جہاں شرع سے اجازت ہو خواہ دلالت خواہ اشارہ گو وہ قرون ثلثہ کے بعد حادث ہو بدعت نہیں کہتا ہوا لکن کوفی کتب القوم بلکہ بعض صاحبوں نے تو یہاں تک غلو کیا ہو کہ جو چیز از قسم عبادت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حادث ہو اسکو ہی بدعت سب سے قرار دیتے ہیں اور دوسرے فریق نے یہ تشدد کیا کہ اپنے اباؤ اجداد اور اپنے مشائخ کے رسومات پر اعتماد کر لیا اور ہر بدعت سے

حسنت قرار دیا گیا اسکی شرع سے کوئی مہل نہ ہو مسلمان کو چاہیے کہ اپنے نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت سے کوئی چیز نہ کرے اور نہ ہی اسکی شرع سے کوئی چیز نہ کرے۔
یوم الدین صلی اللہ علیہ وسلم کی راہ کی پیروی کرے زید بکر کی راہ سے کچھ غرض نہ کرے اور جسکو حضرت
کی محبت ہوگی وہ حضرت کے طریقہ پر چلیگا اور جو سنت مصطفویہ کو چھوڑ کر اور راہ اختیار کرے گا
حضرت کے مخالفوں میں شمار ہوگا بدعات کی بہت سی بڑائیاں احادیث صحیحہ میں وارد ہیں جسکو
زیادہ شرح مطلوب ہو وہ ان مطولات میں دیکھ لے کہ جو حاصل کیے بیان میں تصنیف ہوئی ہیں
میں یہی کچھ ذکر کرتا ہوں بخاری اور مسلم نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
کہ سب کلاموں کے بہتر کلام کتاب اللہ ہے اور سب باتوں سے اچھی بات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے
بدین وہ کام جو نبی ایجاد کیا وہیں و کُلِّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ اور ہر بدعت گمراہی ہے امام احمد اور ترمذی
اور ابوداؤد اور ابن ماجہ نے عرواض بن ساریس سے نقل کیا ہے کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا
پڑھا کرو عطف و ما شروع کیا بہت عطف فرمایا کہ لوگوں کی آنکھیں نہ لگیں اور دل کانٹے سے حصہ میں
ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ شاید یہ آخری عطف ہے پس ہمارے وصیت کر دیا آپ نے فرمایا
میں تمکو وصیت کرتا ہوں ان چیزوں کی کہ اللہ ڈرنا اور دین کی بات سن کر اسکی اطاعت کرنا اسلیئے کہ
اگر تو میرے بعد زندہ رہا تو پڑا ہی خلاف دیکھگا پس سوقت میرے اور خلفائے راشدین مہدیین کے
طریقہ کو اختیار کرو اور تمکو مضبوط کر کے دانستے خوب پکڑ لیجو اور نبی نبی باتوں سے دور رہنا کیونکہ جو
نئی بات نکلے گی وہ بدعت گمراہی میں لے جائے ہوگی انتہی حد تک کہ اب لوگوں نے حضرت کی
کے برخلاف کیا سنت کو چھوڑ کر لوگوں کی ایجاد کی ہوئی چیزوں کو یا منصفیہ دانستے پکڑا کہ کسی طرح سے
نہیں چھوڑتے اور ساہا سال سے وہ بدعات جاری کر رہے ہیں کہ اب بدعت کو سنت سمجھنے لگا اور
کو بدعت قرار دینے لگا اَللّٰهُمَّ هِدْنَا الصِّرَاطَ الَّذِي نَسْتَقِيْمُ (اہل اسلام کے سب فرقوں میں
فقط اہل سنت و جماعت کا فرقہ ناجیہ) امام احمد اور ترمذی اور ابوداؤد نے

لے بدعت سے یہاں سنہ مروی ہے ۱۲۸ھ

روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ غفریب میری امت میں بہتر فرقہ ہو جائیگا
وہ سب کسب و معاشی ہونگے مگر ایک فرقہ نہ ہوگا صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کونسا فرقہ ہے فرمایا
جو میرے طریقے اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہوگا اتنے سوا سب کے مطابق ہوا کہ خلفاء راشدین کے بعد امت
باعتبار عقائد کے اختلاف شروع ہوا حضرت اور حضرت کے صحابہ اہل بیت کا طریقہ جو چلا آتا تھا انہیں
بعض بعض منہ کی اور شرارت کر کے چند لوگوں کو بکا پہلا کر اپنے ساتھ کر لیا اور بعض بعض امور میں ہونے
مخالف ہو گئے اور ان کے گروہ کا ایک نام قرار پایا یہاں تک کہ بہتر تک نوبت پہنچی بعض فرقہ کے
تو نقطہ پچاس سو ہی آدمی تھے بعض کے کم زیادہ پہر بعض تو چند روز میں نیست و نابود ہو گئے
ان کے ان کا طریق نہ چلا بعض کا کچھ دن چلے گا سو ہو گیا بعض اب تک موجود ہیں اور جیسے وہ جدا
ہو ہو کر الگ ہو رہے وہ گروہ عظیم اہل بیت اور صحابہ کے طریقہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقہ پر
جو بہتر فرقہ ہے اور ہر گز نام فرقہ ناجیہ یعنی نجات پانیا والا اور یہ اہل سنت کا فرقہ ہے
اور یہی واقعہ ہو کہ ان سب فرقوں کا باہم اختلاف جزئیات عقائد میں اور اصل الاصول امور میں
متفق ہوا ایک ہیں جیسا کہ کتاب عقائد کے دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کیونکہ قطعی الثبوت چیزوں میں سب متفق ہیں کچھ
کچھ لوگ کسی کسی فرقے کے مخالف ہیں سو وہ اہل اسلام خارج ہو کر فرہیں اور سیو جہ سے مراد فرقوں کے
جیتک کہ وہ یقینی ثبوت چیزوں کا انکار یا شک کریں فرہیں کہتے ہیں ہاں وہ گمراہ ہیں کہ ہر گز
کے سبب اپنے جرم کے موجب جہنم میں جائیں گے بخلاف فرقوں کے اختلاف کے کہ وہ اپنے ہونے میں مختلف
مثلاً ہندو و نصاریٰ کے فرقوں کا اصول میں اختلاف ہے کہ اس اختلاف سے ان کے دین باطل ہونا ثابت ہوتا ہے
جس کا اصل امر کے شرح منظور ہو وہ ان کتابوں میں یکم لے جو ان کے رد میں تصنیف ہوئی ہیں اہل صل بہتر و
سب برابر اور ناجی فرقہ اہل سنت کا ہے اور تفصیل ان کے بہتر فرق ہونے کی ہے کہ خلفاء راشدین کے بعد
کے بعد ایک شخص عبداللہ بن صبار ہوئی نے مسلمانوں کے اختلاف کے لیے یہ لکھا کہ وہ ظاہر

جو بہتر فرقہ ہے

اہل اسلام کے سب فرقوں میں ایک ہیں

مسلمان ہو کر حضرت علیؑ کے لشکر میں آیا اور اُسے شیخین کی اہانت اور علیؑ کی تعریف میں مبارکباد
 شروع کیا اور چند جاہلوں کو اپنے ساتھ ستفق کر لیا حضرت علیؑ نے خبر پا کر مسکوا دیا بعد حضرت
 علیؑ کے اُسے پہر پہر کپڑا اُسکے فریق کا نام شیعہ ہے پہر دن بدن اُسکے گروہ میں کچھ کچھ
 لوگ شامل ہوتے گئے پہر انکی اولاد میں سے چند لوگ عالم ہوئے انہوں نے قرآن کی آیات کی اپنے مذہب
 کے موافق تاویلات کرنی اور احادیث صحیحہ کے جسے اُنکے مذہب کا بطلان ثابت ہوا انکار کرنا اور
 نئی نئی اپنے مطلب کے موافق احادیث کا بنا کر شروع کیا یہاں تک کہ اُنکے بعد اُنکے ہاں کتابیں
 ہو گئیں اور اس طرح چند لوگوں نے حضرت علیؑ کا انکار اور انکی مذمت شروع کی اور آخر اُنکے ہاں بھی
 ایسا ہی کارخانہ ہوا اُس فریق کا نام خارجہ ہے اور ایک شخص واصل بن عطاء تھا اسو حسن بصری
 رحمہ اللہ کی مجلس میں کفر اور ایمان کے بچھیل یک مرتبہ ثابت کیا اور کبیر گناہ کرنا لیا لیکو ایمان سے
 خارج ٹھہرا جس کے فرمانیکے موجب اُسکے فریق کا نام معتزلہ ہوا شیعہ اور معتزلہ اکثر امور میں متفق
 ہیں پہر چند لوگ اس امر کے قابل ہوئے کہ مومن کو گناہ کرئیے کچھ ضرر نہیں ہوتا مگر خود خواہ اللہ
 اس فریق کا نام مرجیہ ہوا پہر کچھ لوگ تقدیر کے منکر ہوئے اور کہنے لگے کہ بندہ اپنے فعل کا اپنا
 ہے اُسکا نام قدریہ ہوا در کچھ لوگ یہ کہنے لگے کہ آدمی اپنے فعل میں بالکل مجبور ہے درخت تہر
 کی طرح بے اختیار محض ہے اُنکے فریق کا نام جبریہ ہوا تحقیق یہ ہے کہ قدریہ شیعہ اور معتزلہ کو کہتے
 ہیں تغرض اس طرح سے ایک اور فریق نجاریہ نکلا وہ نفی صفات کی کرتے ہیں اور کلام الہی کو مٹا
 کہتے ہیں پہر ایک فریق مشبہہ پیدا ہوا کہ جو اللہ تعالیٰ کو جسم ثابت کرتے ہیں اور کھات میشتات
 کے ظاہری معنی مراد لیکر اُسکے لیے مخلوق کی مانند ہاتھ پاؤں منہ و عرش جسم بیہا ثابت کرتے
 ہیں تہن کل سات فریق ہوئے پہر ہر ایک فریق کے سبب بعض اختلافات کے کئی کئی فرقی ہو گئے
 چنانچہ معتزلہ کے بیس فرقے اور شیعہ کے بائیس اور خوارج میں اور مرجیہ کے بائیس اور نجاریہ کے تین فرقے ہو گئے

جبر یا در شبہ ایک ایک ہی را کہ کل بہتر فرقہ ہوتے ہیں زیادہ تفصیل ہر ایک کی بڑی کتابیں موجود ہیں اور ہر فرقہ کہ جس سے یہ نکلے ہیں فرقہ ماجیہ اہل سنت و جماعت کا ہر باب یا سبک ثابت کرنا کہ وہ فرقہ عظیم و ناجیہ جس سے یہ نکلے ہیں اہل سنت و جماعت کا ہی سوہ چند ہے و چوں کہ حضرت نے فرقہ ناجیہ کی علامت بیان فرمائی ہے کہ میرے طریقہ اور میرے صحابہ کے طریقہ پر ہو گا سول سنت اور ہر فرقہ تھا کہ وہ ایک لوگ انہیں کو سب خلاف حضرت اور حضرت کے صحابہ کے ہیں اہل سنت ہر فرقہ میں ان کے ساتھ متفق ہیں اور ان کے سوا اور فرقہ مخالف ہیں چنانچہ ہر عقیدہ کی دلیل سے یا مرقعہ اصح ہوتا ہے و جدو دوسری فرقہ ہر ایک سے اہل سنت کا ہی اہل سنت کے مقابلہ میں اور سب فرقہ پچاسوں حصہ ہی نہیں ہیں کیونکہ جتنے بلاد اسلام میں سب میں ہی اہل سنت لوگ موجود ہیں اور تیرہ سو برس آج تک یہی کثرت ہو گئے ان کے کسی اور فرقہ کی کہیں قدر جماعت نہیں بلکہ بہت سے فرقہ کا تو نام و نشان ہی نہیں کہیں ایک زمانہ میں چند آدمی ہو گئے تھے اس سبب اس کا نام جاری ہے اور کہیں میں یا سب آدمی ہو گئے تو وہ کلام ہیں اور فرقہ نہیں ہے کل دو فرقہ البتہ زیادہ ہیں ایک شیعہ دوسرا خارجیہ و شیعہ کی بڑی کثرت ایران میں کل پونے تین سو برس قریب ہے پہلے کوئی نام کا شیعہ ایک دہ شخص تھا یا اب چند روز سندھوستان بعض شہروں میں موجود ہیں اور پہلے یہاں ہی بہت کم تھے اور خارجیہ کا طاجا و سقوط وغیرہ بلاد عرب میں اور ماسوا ان کے اور کسی فرقہ کا کوئی شہر یا ملک بتا ہوا آج تک سننے میں نہیں آیا ہیں ان دونوں فرقہ کے لوگ نسبت اہل سنت کے ایسے ہیں جیسے سندھ کے ایک چوٹا سا مالا جدارہ میں چنانچہ حضرت خدیجہ ان شخصوں کو یہ بات خوب معلوم ہے اور یہی ہم پہلے قرآن حدیث و روایت کو چکے ہیں کہ بہت میں جطرف کثرت اور سواد عظیم ہو ہی تھی پر یہی اہل نجات ہیں پس اب ہم کہتے ہیں کہ اہل سنت و جماعت سب زیادہ ہیں اور جو زیادہ ہوں وہ اہل حق اور اہل نجات ہوتے ہیں عانت ہوا کہ اہل سنت و جماعت اہل نجات ہیں اور اہل حق ہیں و اہل سنت و جماعت میں شافعی حنبلی مالکی اہل ظاہر

سلا اہل ظاہر ان محدثین کو کہتے ہیں کہ جو نادلیات نصوحی میں کم کرتے ہیں ۱۲۱

سوال اہل سنت جماعت پہلی پس میں مختلف ہیں جواب عقائد میں مبتفق ہیں اور اعتبار عقائد کے اتفاق اور عدم اتفاق کا ہر اور جزئیات عملیات میں اختلاف ہونا موجب بحث ہے کیا یہ اختلاف اہل العلماء مرحومہ اور جزئیات میں اختلاف کی وجہ ہے کہ اول تو موقع اجتہاد میں ہر مجتہد اپنی اپنی رائے کا تابع ہوتا ہے پس جسکی رائے میں جو مسئلہ حیطہ آگیا اسے چھو کر رکھا اور اس کے اختلاف ہوا مثلاً قرآن میں یوں آیا ہے وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَلْفِ يَوْمٍ لَّيْسَ لَهُنَّ طَلَقٌ لَّوْ كُنَّ عَوْرَتَيْنِ تَمِينَ قَدْ تَمَّ نَحْلُحْ نَكْرِيں پس امام شافعی کی رائے اس طرف گئی کہ قزو سے مراد وہاں طہر ہے تو ان کے نزدیک عدت طہر قرار پایا اور حاکم امام ابو حنیفہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرف گئی کہ اس حوض مراد ہے سو ان کے نزدیک عدت حیض قرار پایا اور قرآن میں امر نے وَامْسِكُوْا اَبْوَابَكُمْ کہ وضو میں اپنے اپنے سر کا مسح کرو فرمایا تھا امام مالک نے اپنے قرآن اور روئے سے تمام سر کا مسح ثابت کیا ہے اور امام ابو حنیفہ نے جو تہائی سر کا اور امام شافعی نے ثابت کیا ہے کہ اگر ایک بان کا مسح ہی کر لیا تو کافی ہوگا علی بن القیاس دوم بعض احادیث ایک امام کو سبب کہ وہ طہر ہو گیا بند صحیح پہنچی اور بعض کو سبب جانے بھیجیں کسی راوی ضعیف کے منہ سے صحیح سے پہنچی پس اول نے شکوہ عمل کے قابل سمجھا دوسرے نے ضعیف جان کر چھوڑ دیا اختلاف مسئلہ میں ہوا سو مبنی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی آہائیکہ یہ ایک کام کو مختلف طور سے ادا کیا کرتے تھے کیونکہ اگر ایک ہی طور پر ہو تو بعض کو وقت پیش کرے مثلاً نماز میں اکثر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تہا تہا تہا تہا اور کبھی تہا ہی لیتے تھے پس جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا مثلاً اسکی روایت امام شافعی کو پہنچی انہوں نے رفع یدین نماز میں سنت سمجھا اور جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا مثلاً اسکی روایت امام ابو حنیفہ کو پہنچی ان کے نزدیک نماز میں رفع یدین نہ کرنا سنت نہیں چارم بعض کام کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتداء میں کیا پھر سکوترک کر دیا جس صحابی نے نہ کرتے دیکھا اور پھر سکوترک کر دیا

خبر پہنچی اُسے اُسکو سنت سمجھا لیں اُسکی روایت جس نام کو پہنچی اُسکے نزدیک سنت ٹھہرا اور جس صحابی نے آپکو ترک کرتے دیکھا اُسکی روایت دوسرے امام کو پہنچی اُسے ترک کرنا سنت جانا علی ہذا القیاس اس قسم کے سبب سے جزیات میں اختلاف واقع ہوا اور نہ عقائد کے ایک میں دو ایک جابجا جو اختلاف ہے سو وہ تحقیق علمی ہے کچھ خلاف کی بات نہیں ہے واللہ اعلم **فصل ۹**
(بندے کے افعال کا خالق اللہ) پس خواہ کفر خواہ ایمان خواہ نیکی خواہ بدی جو کچھ بندے سے ظاہر ہوتا ہے سب کا اللہ خالق ہے اُسکے پیدا کر نیسے پیدا ہوا اُنکا بندہ خالق نہیں ہے جیسا کہ قدریہ اور معتزلہ کا گمان ہے اور اُسکی دو دلیل ہیں **اول** وہ نصوص ہیں اس مدعی کو ظاہر کرتے ہیں کہ **قوله تعالیٰ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ** یعنی اللہ پیدا کیا ہے تمکو اور تمہارے اعمال کو **قوله تعالیٰ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ** یعنی اللہ ہی ہے پیدا کر نیوالا ہر چیز کا پس کل شے سب کو شامل ہے جو اس کو ہی عراض کو ہی بنے ہی اُسکے پیدا کیے ہوئے ہیں اور اُنکے افعال ہی اُسے بنائے ہیں **وسری** دلیل ہے کہ اگر اپنے افعال کا بندہ اُپنا خالق ہوتا تو اُسکو بالتفصیل اُنکی خبر ہی ضرور ہوتی کیونکہ اختیار اور قدرت کے کسی چیز کا ایجاد کرنا بغیر اُسکے نہیں ہو سکتا اور بالتفصیل بند کیونکہ اپنے افعال کی ہرگز خبر نہیں ہے کیونکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ تک جانے میں بہت سے سکون اسکے درمیان واقع ہوتے ہیں اور بہت سے حرکات کہ بعض حرکت سے بعض پاؤں کی حرکت تیز ہوتی ہے اور بعض کم اور بعض برابر پڑتی ہے اور چلنے والے کو ہرگز معلوم نہیں کہ کتنی جا پاؤں ٹھہرا تھا اور کتنی جا حرکت کرتا تھا اور کہاں تیز حرکت تھی اور کہاں کم اور یہی نہیں کہ وہ بہو لگیا ہو کیونکہ پہلی چیز جو چنے سے یاد آ جاتی ہے اور اگر یہ باتیں کسی چلنے والے سے دریافت کیجیگا ہرگز نہ بتا سکیگا یہ اُسکے ظاہر افعال کا حال ہے اور اگر چلنے میں اُسکے تحریکات اعضا کو دیکھیگا کہ عضلات کہاں کہاں متحرک ہو رہے ہیں

بندہ اپنے خالق سے جدا نہیں ہو سکتا
 دلیل نقلیہ بندے کے افعال کا خالق اللہ ہی ہے

دوم

جواب سوال

اول

جواب

دوسری

کہاں کہاں کہجے علیٰ ہذا القیاس تب تو صاف معلوم ہو جاوے گا کہ آدمی کو اپنے افعال کی بالتفصیل ہرگز خبر نہیں پس جب اسکو بالتفصیل خبر نہیں تو وہ اسکا پیدا کرنا والا ہی نہیں پس کمال اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ وہ افعال کا بھی خالق مانا جائے ورنہ جب چاہے کہ وہ خالق ہو اور اعراض کا بند کیونکر فاعل قرار دیا تو اسمیث شائبہ شرک کا پایا گیا سوال پس جو شخص افعال کا بند کیونکر خالق کہے اسکو شرک کہا جائے اس میں اور محسوس میں کچھ فرق نہیں ہے۔
 قدر یہ اگرچہ کہ افعال کا خالق کہتے ہیں لیکن بند کیونکر اللہ کا کی طرح مستقل خالق نہیں کہتے بلکہ آلات اور اسباب میں اللہ کا محتاج جانتے ہیں اور آلات و اسباب کو اللہ کا مخلوق قرار دیتے ہیں اور محسوس میں اور قدر یہ میں اس قدر فرق ہے کہ محسوس کے نزدیک اچھی چیزوں کا خالق نیرواں ہے اور بری چیزوں کا مستقل خالق اس میں ہے کہ ایک دوسرے کا محتاج نہیں لہذا قدر یہ کہتے ہیں کہ بعد اسباب و آلات دینی کے بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے اور یہ دودھ پر پیش کرتے ہیں کہ خود یہ ہے کہ اگر بندے کے افعال کا اللہ خالق ہو تو یہ ایسے افعال ہوں کہ جی طرح عرشہ والیکاماتہ خود بخود ہوتا ہے حالانکہ ہمارے افعال اختیار اور متعش کی حرکت میں فرق ہے جواب اسکا یہ ہے کہ دلیل جبریہ کے رد میں ہو سکتی ہے کہ جو بند کیونکر بالکل بے اختیار کہتے ہیں اور ہم باوجود بغیر خالق مونیکی اسکے لیے اختیار بھی ثابت کرتے ہیں کہ جب اسکو ثواب عذاب ہوگا پس ہمارے نزدیک بھی متعش کی حرکت اور افعال اختیار میں فرق ثابت دوسری وجہ یہ کہ اگر بندے کے افعال اللہ کی مخلوق ہوں تو پھر بندے کو اسکے افعال سے مراد اہل انکبنا جیسا ہے

ف بعضے قدر یہ یہ دلیل لایا کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ خالق افعال ہو تو مثلاً اسکو چور اور زانیہ اور قاتل کہا جائے کیونکہ اسکی پیدا کر نیسے چوری اور زنا اور قتل ہوا جواب کیا وہ یہ نہیں جانتے کہ فعل سے تصوف وہ ہوتا ہے کہ جسکے ساتھ وہ فعل قائم ہوتا ہے نہ کہ وہ جو اسکو پیدا کرے پس چور وہ ہونا چاہیے کہ جسکے ساتھ چوری قائم ہوئے نہ کہ جسے پیدا کیے دیکھو کیا ہی بناؤ لیکن سیاہ نہیں کہتے حالانکہ وہ اسکا موجد ہے بلکہ جسکے ساتھ سیاہی لگے گی وہ سیاہ کہلا دیکھا ہنہ

کہ ہر شخص کی جگہ جنت یا دوزخ میں اللہ پہلے سے لکھ رکھی ہے لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا عمل کرنا چھوڑ دیں اور لکھے ہوئے پر تکیہ کر کے بیٹھ جاؤں آپ نے فرمایا کیسے جاؤ پس جہنم کے لیے جس شخص کو اللہ پیدا کیا ہے اُسکو اُسکے موافق عمل آسان کر دے ہیں پس نیکو نیکو نیک عمل آسان ہو جاتے ہیں اور بدو نیکو بدو اور نام احمد اور ترمذی نے ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ قدرت لوگ اس امت کے مجوس ہیں اگر ہمارے ہوں تو انکی عبادت کو نجاؤ اور جاؤں تو انکے خانہ کی غار نہ پڑ ہو (لیکن بندہ کیو اُسکے افعال میں اختیار دیا ہے پس اگر وہ نیک کام کرے گا اجر پائے گا اور بد کام سے اُسکو سزا دی جائے گی) یعنی اگر افعال اللہ پیدا کیے ہوئے ہیں اور اللہ انکا خالق ہے اور اُسکی قدرت اور ارادے بندے سے سرزد ہوتے ہیں لیکن باوجود اسکے بندے کو اُسکے افعال میں اختیار دیا ہے کہ جسکے سبب نیک کام کا اجر اور بد کی سزا پاتا ہے یہ نہیں کہ بندہ اپنے افعال میں درخت پتھر کی مانند محض بے اختیار اور بے قدرت ہے جیسا کہ فرقہ جبر کہتا ہے چنانچہ سے اول یہ ہے کہ قرآن کی آیات دلالت کرتی ہیں کہ بندے کو اپنے افعال میں اختیار ہے کہ جسکے سبب اُسکو ثواب عقاب ہے بقول اللہ جَاءَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ یعنی ان جنتیوں کو یہ جنت انکے اعمال کے بدلے میں ہی ہے و قولہ تَعَالَى فَمَنْ شَاءَ فَلْيُشْرِكْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ لَآ يَنْبَغِي هُنَا اخْتِيَارٌ دیا پس جو چاہے اچان لائے اور جو چاہے کافر ہو جاوے لیکن کافر کے واسطے ہنسنے جہنم طیار کر رہا ہے دوم مرتعش کی حرکت بیشک بے قصد اور ارادے کے آپ ہی آپ ہوا کرتی ہے اور ہم بالبدلتہ جانتے ہیں کہ جب ہم آپ سے کسی چیز کو پکڑیں اور جب ہمارا ہاتھ ریشہ سے ہے دو نہیں فرق ہے پس معلوم ہوا کہ عرش سے ہلنا بے اختیاری ہے اور آپ سے پکڑنے ہلنا اختیاری ہے

۱۵ مجوس سلیے فرمایا کہ جسطرح اُنکے نزدیک ایک حد خیر و ذل ہے دوسرا خدای شر اس پر اس طرح قدرہ نے ہی دو خدا ثابت کیے ایک خالق جو اس پر یعنی اللہ تعالیٰ اور دوسرا خالق عراض یا افعال یعنی نبی

وغیرہ ۱۲ مولوی عبدالرشید مدظلہ

اور ان دونوں حرکتوں میں ہر شخص فرق کر لیتا ہے بلکہ ہر عاقل جان لیتا ہو کہ ہمارا کسی کام کے
 لیے نامناسب اختیار ہی نہیں ہے کہ پتھر کی حرکت کی مانند ہووے بلکہ پتھر کی حرکت بلا اختیار
 اور ہماری آمد و رفت با اختیار ہے کما لا یخفی علی من لدانی شغور سووم اگر نیکو اپنے فرائض
 میں کچھ اختیار نہ ہوئے تو جسطرح پتھر ٹکڑی سے امر و نہی کرنا عقلاً ممنوع ہے سبط اس
 ہو جائے اور سبط اس کے کسی فعل پر ثواب عذاب نہ ہو یا بھی ظلم و عیب گنا جاتے اور اس میں
 سے بری ہے کما قال غرثانہ ان اللہ لا یظلم الناس الا یہ یعنی اللہ کسی آدمی پر ظلم
 نہیں کرتا۔ اور جسطرح پتھر ٹکڑی کی مدح و ذم عقلاً نادر ہے سبط اس کی بھی ہو جائے سوال
 جب یہ ثابت ہوا کہ ہر ایک کام بندے کا اللہ کے ارادے سے ہوتا ہے اور زمینیں اس کی
 خبر مسمیٰ ہیں حال سے خالی نہیں یا تو کسی کام کے نکر نیک اللہ ارادہ کرے گا اور زمینیں اس کو
 معلوم ہوگا کہ یہ کام اس سے نہیں ہوگا اور یا اس کے کر نیک ارادہ اور علم ازلی ہوگا پہلی
 صورت میں تو وہ کام ہونا ممتنع ہو جائے گا اور دوسرے میں اس کا ہونا ضرور ہوگا اور نہ ارادہ
 اور علم انہی میں تغلف لازم ہوگا اور جب ایک کام ہونا ضروری یا ممتنع ہو تو بند کا اختیار
 کہاں ہا پس جو ممتنع ہے وہ اس سے کہی ہوگا اور جو ضروری ہے وہ اس سے خواہ مخواہ سرزد
 ہوگا جواب اللہ تعالیٰ زمینیں جانتا تھا کہ ہر کام کو بندہ اختیار سے کرے گا اور ہر کو اختیار سے
 چھوڑے گا اور سبط ارادہ کیا کرتا ہے کہ بندہ اس کام کو اختیار سے کرے اور اس کام کو اختیار
 نہ کرے پس بہر حال بندہ کا اختیار نیک جسطرح کوئی بادشاہ کسی غلام سے کسی کام کے کرنا
 ارادہ کرے تو اس صورت میں اگرچہ غلام اس کے ارادے کے بموجب اس کو کرے لیکن بنفس اختیار
 نابل ہوگا اور وہ کام اس غلام سے سبط بے اختیار سرزد ہوگا کہ جسطرح عشا و الیکا تہی
 بے اختیار ملتا ہے اور زمینیں اس کے جاننے سے کہ بندہ ہر کام کو اختیار کرے گا یا نہ کرے گا

اختیار نہیں جاتا اسکا علم اس کے اختیار کو زائل نہیں کرتا اور جواب الایمانی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 جمیع افعال بالاتفاق اختیاری ہیں حالانکہ وہ ازلی ہیں جانتا تھا کہ فلاں شخص کو فلاں وقت پر
 غنی کروں گا اور فلاں کو فقیر بنالائیس جس طرح اس کے علم ازلی سے اس کا اختیار نہیں جاتا ہاں ہیضہ
 بننے کا اختیار ہے دونوں نہیں ہوتا پیش بت ہوا کہ جمیع افعال کا خالق اللہ ہے اور سبب اختیار کے
 بندہ کا سبب ہے اور یہی ثابت ہوتا ہے قرآن احادیث و اجماع بہت و عقل سلیم سے
 پس ہمارے ہاں نہ جبر ہے نہ قدر ہے چونکہ یہ بحث دقیق ہے لہذا ہیئتہ ریاضیہ کرتا
 ہوں اور تطویل جو عام کو مفید نہیں ہے چھوڑتا ہوں **ف** مسئلہ تقدیر میں کمی زیادتی
 قیل و قال نہ کرے کیونکہ زیادہ قیل و قال سے سوئے اس کے کہ گمراہی حاصل ہو اور کچھ فائدہ
 نہیں اسی لیے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بحث سے منع کر دیا ہے چنانچہ ایک بار دو شخصوں
 کو اس مسئلہ میں گفتگو کرتے سن کر حالت غضب میں باہر تشریف لے گئے اور فرمانے لگے کہ پہلی
 استوں کے لیے اکثر گمراہی ہی قیل و قال سے حاصل ہوئی تھی اور فرمایا **وَلِهَذَا الْبُخْتِ** اور کیا
 اسی لیے تمہارے پاس یا ہوں اور میں تاکید سے کہتا ہوں کہ آئندہ پہن کرنا اور ظاہر ہے
 کہ جو ہوتا ہے وہ آپ ہو سکا تھا اس جگہ سے کیا مطلب احکام شریعت کو ماننے جاؤ
 اور گناہوں باز آؤ پس موافق فرمانِ آنحضرت علیہ السلام کے جس شخص کو اللہ دوزخ کے
 لیے بنایا ہے اس کے لیے ویسے کام نہاں ہوئے ہیں اور جبکہ جنت کے لیے پیدا کیا ہے اس کو
 شبہ و فساد اور رسول کی اطاعت میں گزرتا ہے ابھی جن چیزوں سے تو خوش ہوئے
 توفیق دے اور جہنم سے تونا خوش ہوئے دور کر آئیں : (بند کیے اچھے کام سے
 اللہ تعالیٰ راضی اور بد سے ناراض ہے) حاصل یہ ہے کہ نیکیت بقدر فہم ان میں
 اس کی تقدیر اور ان کا اور شیعہ ہوتے ہیں بیکر آئیں نیک کاموں سے وہ راضی ہوتے ہیں

اور اُنکے کر نیکا حکم تیا ہے اور بد کاموں سے وہ ناراض ہوتا ہے اور اُنکے کر نیکا حکم تیا ہے چاہے
 کہ فرما ہے وَلَا يُؤْخَذُ بِعَبَادَةِ الْكُفَرِ وَإِن تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ اَللّٰهُ تَعَالٰی اپنے
 بندوں کے کفر کو پسند نہیں کرتا اور اگر شکر کرو گے تو وہ تم سے بسبب ایک خوش ہو گا وَقَالَ
 اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِيتَاؤِ ذِي الْقُرْبٰى وَيَنْهٰى عَنِ الْفَحْشَاۃِ
 وَالْمُنْكَرِ ۗ اَلَا بِهٖ اَمْرٌ عَظِيْمٌ ^۱ یہ اللہ حکم کرتا ہے انصاف اور حسان کر نیکا اور قریبوں کے فیض کا اور منع کرتا ہے فحش
 اور بُرے کام اور بغاوت کو پسند راہ اور شیت اور چیز ہے اور حکم کرنا اور اُس سے خوشنود ہونا
 اور چیز ہے اُس قادر جبار سے کسی کو چون و چرا کر نیکی قدرت نہیں جس سے چاہے افعال بندہ ہو
 لاوی اور اُس سے بسبب ایک اختیار کے ناراض ہو جاوے اور جس سے چاہے اچھے افعال کروا دی اور
 ارادے کے سبب اُس سے خوش ہو جاوے وَلَا يَسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ (جو استطاعت کا کم وقت
 پائی جاتی ہے سو وہ قدرت حقیقی ہے کہ جس کے سبب بندے کام
 ہوتا ہے) تفصیل اس حال کی یہ ہے کہ لفظ استطاعت کے دو معنی ہیں ایک سلامتی آلات
 اسباب جیسا کہ اسکی تفصیل آگے آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ دوسری قدرت حقیقی کہ اللہ تعالیٰ نے
 ہر جاندار میں کہی ہے کہ اُس کے سبب افعال اختیاری کرتا ہے اور اگر یہ قدرت نہ ہو تو نہ کسی سے
 یہ شرط ہے افعال کے ادا کر نیکی لیے بعد سلامتی آلات وہ سبب کے اور یہ قدرت بعد ارادہ مکمل
 خاص اُس کام کر نیکی وقت حاصل ہوتی ہے پس اگر بندہ کسی نیک کام کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ
 اُس کو اُس نیک کام کی قدرت عطا کرتا ہے اور بد کام کا قصد کرتا ہے تو اُس کو اُس کام کی قدرت
 بخشتا ہے پس جو وقت چور چوری کا ارادہ کیا اور اللہ نے حسب عبادت اُس کی قدرت ہی
 تو گویا اُس چور نے نیک کام کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ اگر اس چوری کا ارادہ نہ کرتا بلکہ
 قصد کرتا تو حسب عبادت اُس کو نماز کی قدرت عطا ہوتی پس اسی سبب یہ بندہ افعال بد میں

اور عبادت خداوند

ذمہ عقاب کا مستحق اور افعال خیر میں مع و ثواب مستحق ہوا پس ارادہ کے سبب اس کو ثواب عقاب
 ہے۔ امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ قدرت دو مخالف چیزوں کی صلاحیت رکھتی ہے لیکن جب
 کسی نے کفر اختیار کیا تو اس نے ایمان کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ یہی قدرت ایمان کے لیے ہی
 تھی پس اس سبب عقاب کے قابل ہوا اور اگر اسی قدرت کو ایمان میں صرف کرتا تو ثواب کا
 مستحق ہوتا اور جو استطاعت سلامت آلات و سباب کے معنی میں ہے
 اس پر صحت تکلیف کا مدار ہے (دوسرے معنی لفظ استطاعت کے سلامت ہونا آلات
 و سباب ہی سو اس استطاعت کے موجب اللہ تعالیٰ بندے کو تکلیف دیتا ہے پس جو شخص چھپرے
 آلات و سباب نہیں کہتا اس کو اس کام کی استطاعت نہیں سوائے کہ نیک اللہ حکم نہیں دیتا اور
 جس چیز کے آلات و سباب کہتا ہوگا اس کو اس کام کی استطاعت ہے سوائے کہ نیک اللہ بندے کو
 تکلیف دیتا ہے لکھا قال تَعَالَى وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا یعنی
 اللہ تعالیٰ کے لیے جن شخصوں پر کہ کعبہ تک جانے کی طاقت رکھتے ہیں حج فرض ہے اور اس استطاعت
 پر صحت تکلیف کے مدار ہو نیکی یہ وجہ ہے کہ سلامت سباب کے بعد سبب ارادہ کر نیکی قدرت
 حقیقی کہ جس کا ذکر پہلے ہوا ہے اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے پس جب قدرت حقیقی پائی گئی تو وہ بندہ
 وہاں عاجز نہ رہا اور جہاں سلامتی سباب آلات نہیں جانتے وہاں بندہ اپنا قصہ نہیں کرتا اور
 جب قصہ نہ کیا تو وہ قدرت کہ جو بعد ارادہ کے ہوتی ہے اور جس کے سبب وہ فعل سرزد ہوتا
 ہے نہیں محال ہوتی ہے اور جب یہ قدرت حقیقی نہ پائی گئی تب عاجز محض ہو گیا تکلیف کے
 قابل نہ رہا (لہذا جس کام کی بندہ استطاعت نہیں کہتا اللہ اس کے کر نیکی
 حکم نہیں دیتا) جب کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا یعنی
 اللہ تعالیٰ کسی شخص کو تکلیف نہیں دیتا مگر اس کی طاقت کے موافق۔ پس جو بندہ یہی طاقت

باہر موعام ہے کہ فی نفسہ مستح ہو جیسا ضدین کا جمع کرنا یا فی نفسہ ممکن ہو لیکن بعد سے
 نہو کے جیسا پیدا کرنا جو اہر کا پس کے کرنا بند کیو حکم نہیں تیا (مار نیکی بعد ورو
 اور کسی چیز کے توڑ نیکی بعد اسکا ٹوٹنا ہی اللہ کا مخلوق ہی) مثلاً
 زید نے عمر کے لاٹھی ماری اور اس سے اسکو درد ہوا یا کسی نے ایک شیشے کو پتھر پر مارا
 اس سے وہ ٹوٹ گیا سو اس درد کا ہی اور اس ٹوٹنے کا ہی اللہ ہی خالق ہی یا کسی نے کسی کے
 تلوار ماری اور اس سے اسکی گردن جدا ہو کر وہ مر گیا سو اس موت کا ہی اللہ خالق ہے خاص اللہ
 پیدا کر نیسے ہوئی ہے اگر نہ پیدا کرنا تو نہ مار نیکی بعد درد ہوتا اور نہ وہ شیشہ ٹوٹتا اور نہ وہ شخص مرنے
 کیونکہ تمام ممکنات اللہ کی طرف مستند ہیں اور ہر ایک چیز کا اللہ خالق ہے چنانچہ ابھی اسکی تحقیق
 گذری ہے معترض کہ اسکو ہی بند کا فعل کہتے ہیں اور بند کیو اسکا خالق قرار دیتے ہیں پس
 اس کے نزدیک جو چیز خالق سے بدون اسطہ کسی دوسرے فعل کے سرزد ہو جس طرح کہ تلوار کا مارنا
 اسکو بند کا فعل بطور مباشرت کہتے ہیں اور جو کسی فعل کی واسطے سے ظاہر ہو جس طرح کہ موت کہ
 وہ تلوار مار نیکی سب سے حاصل ہوئی اسکو ہی بند کا فعل بطور تولید کہتے ہیں ہمارے نزدیک
 دونوں اللہ کی مخلوق ہیں پس جو چیزیں کہ بطور مباشرت کہتے ہیں وہ ہی اور جو چیزیں کہ بطور تولید
 کہتے ہیں وہ ہی اللہ پیدا کر نیسے ہوئی ہیں (بند کیو اس میں کچھ دخل نہیں) نہ تو یہ اسکا
 خالق ہے کیونکہ یہ بند سے نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی چیز کو پیدا کرے جیسا کہ پہلے گذرا اور نہ یہ اسکا
 کاسب کیونکہ جو چیز اسکی قدرت میں نہیں اسکا یہ کاسب نہیں ہو سکتا اور اسی لیے بعد اپنے فعل
 کے بند کیو اختیار نہیں کہ وہ اس اثر کو ظاہر نہونے دیوے بعد مار نیکی اسکو طاقت نہیں کہ درد کو
 روک لے پس اگر اسکو قدرت ہوتی تو اس اثر کو روک لیتا پس جب یہ اثر اسکی قدرت سے باہر ہے تو
 یہ اسکا کاسب ہی نہیں ہے اور یہی مدعی ہے افعال تولید یہ میں بند کیو مواخذہ اسلیے ہوتا ہے

کہ وہ فعل کہ جس سے یہ پیدا ہوا اس کے اختیار میں تھا (اللہ جسکو چاہتا ہے کما کر تا ہے اور جسکو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے) اگرچہ یہ مضمون پہلے بیان ہو چکا ہو لیکن توضیح کے لیے مکرر کیا گیا۔ حال یہ ہے کہ بطرح سے اوراقِ خالق کا اللہ تعالیٰ خالق ہے اسی طرح ہدایت و ضلالت کو بھی ہی پیدا کرتا ہے اور اسے باری تعالیٰ کو کچھ عیب نہیں کہیں کہ قیصرِ جنہ کا کسبِ قیصر ہے نہ کہ پیدا کرنا چنانچہ اسکی تفصیل حاشیہ میں بھی ہو چکی ہے **ف** مضمون جسکو چاہی کی قیدیوں زیادہ کی ہے کہ ہدایت اور ضلالت سے مراد پیدا کرنا انکے ہے نہ بیان کرنا طریقِ حق کا کیونکہ اللہ نے راہِ حق کو سب کے لیے بیان کر دیا ہے کسی کی خصوصیت نہیں پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہدایت کرتے ہیں اور شیطان اور بت ضلالت میں ڈالتے ہیں سوا اس یہ مراد ہے کہ قرآن اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سبب ہدایت کا ہیں اور شیاطین اور بت سبب ضلالت کا ہیں سو مجازاً ہدایت اور ضلالت کو انکی طرف نسبت کر دیا ہے ورنہ حقیقت میں دونوں کا اللہ خالق ہے عرف میں جو چیز جس کام کے لیے سبب ہوتی ہے اسکی طرف اس کام کو مجازاً نسبت کر دیتے ہیں مثلاً کہتے ہیں اس نے دوا کے شفا دی اور آگ نے جلادیا اور پانی نے سرد کر دیا علی ہذا القیاس سود و اشفاق کا سبب اور آگ جلانیکا اور پانی سرد کرنیکا اسلیے انکی طرف نسبت کر دیا ورنہ اس شفا اور جلانے اور سرد کرنے سے قبل اللہ خالق ہے اگر چاہتا دوا کے بعد شفا دیتا اور آگ کے بعد جلنے دیتا اور پانی کے بعد سردی نہ بخشتا اسی سبب جو شفا کو دوا اور آگ کا فعل سمجھے اسکو علمائے مشرک کہہ لے اور موجد اور مشرک میں ہی فرق ہے کہ ہر چیز کو موجد اللہ کی

۱۔ علی ہذا القیاس جلادیا مثلاً یا جن واسطے نفع و ضرر ہی اللہ کے اختیار اور ارادے سے ہوتا ہے وہ بچا بیٹے تو اسنے نہ کچھ نفع ہونے ضرر کیونکہ انکی تمام مخلوقات میں کوئی بھی کسی فعل کا خالق نہیں البتہ یہ اشیا کہیں نفع و ضرر کا سبب ہو جایا کرتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوقات میں اشیرات رکھی ہیں پس جو

انکو نفع و ضرر کا فاعل سمجھنا مشرک ہو گا ۱۲۱

مخلوق جانتا ہے اور وسائط کو سبب محض جانتا ہے اور شرک سبب کو فاعل حقیقہ سمجھ لیا کرتا ہے بخاری اور مسلم زید بن خالد سے روایت کیا ہے کہ حدیبیہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کو امامت کی اور اُس رات کو منیمہ برساتھا پس ہمارے پیٹ نہ پھیر کے بیٹھے اور فرما لگے کہ تم جانتے ہو کہ تمہارے رب نے کیا فرمایا لوگوں نے کہا اللہ اور اس کا رسول ہی خوب جانتا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے کہ صبح کو کچھ لوگ مجھ پر ایمان لائے اور کچھ مجھے کافر ہوئے پس جس نے یہ کہا کہ اللہ فضل سے بارش ہوئی ہے سو وہ مجھ پر ایمان لایا اور ستارہ کا منکر ہوا اور جس نے یوں کہا فلاں فلاں ستارہ سے - بارش ہے تو وہ ستارہ پر ایمان لایا اور مجھے کافر ہوا تھے - عرب میں لوگ یوں جانتے تھے کہ جب فلاں ستارہ فلاں جگہ آتا ہے یا فلاں ستارے کے پاس جاتا ہے تو بارش ہوتی ہے اور وہ ستارہ کو بارش کا فاعل سمجھا کرتے تھے سو اسی لیے انکو کافر کہا - ہاں اگر کسی شخص سے یوں معلوم کر لیا ہو کہ جب یہ علامت ہوتی ہے تو اکثر اللہ کی یوں دت جاری ہے کہ وہ اُس وقت بارش کرتا ہے تو ہمیں کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ یوں کہے کہ فلاں علامت کو پا کر جانیکے وقت اللہ بارش کرتا ہے سو ہر چیز میں مومن بھی عقائد رکھے اور اللہ کی طرف سے سمجھے اور وسائط کو محض سبب جانے وَاللّٰهُ يَفْعَلُ مَنۡ يَّشَآءُ اِلٰی صَوَاطِیْ مُسْتَقِیْمٌ

فصل ۱۰ (اولیاء اللہ کی کرشمیں حق ہیں) ولی ہیں مومن

کو کہتے ہیں جو اللہ کی ذات و صفات کا عارف ہو کر حسب مکان عبادات پر مہم جو کرے اور گناہوں اور لذات و شہوات سے کنارہ کش ہو اور خشکی کراست سے یہ مراوے کہ کوئی امر خارق عادت جیسا کہ ہوا پر اڑنا یا پانی پر خشک نکل جانا یا بے موسم کے مہمانا حاجت کیوقت ظاہر کرنا یا جمادات کا کلام سنا اس سے بدون دعویٰ نبوت ظاہر ہوگا اور تفصیل سب خوارق کی حد کتاب میں چکی ہے اور یہ کراست اس نے ہی کے لیے

لہجہ کی اہمیت میں سے یہ دلی ہے معجزہ ہے کیونکہ یہ سب نبی کی صداقت پر دلالت کرتی ہو کہ اس کے
 ایک اہمیتی سے یہ مخراتق عادات ظاہر ہوا سو کراست اولیا را بعد کا ثبوت قرآن احادیث سے
 چنانچہ بے موسم کا کہنا حضرت زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم مادر عیسیٰ علیہا السلام سے کہا
 صالاکم وہ نبیہ نہ تہیں کہا قال تکلمنا داخل علیہا نہ کرنا الخراب وجد عندہا رزقاً
 یعنی جب مریم کے عبادت خانہ میں زکریا گئے تو وہاں کے پانچ موسم کا کہنا دہر اعدا دیکھا۔
 کہ جس سے تعجب کر کے پوچھنے لگے قال انی لالیٰ هذا کہ یہ تیسے پاس کہاں سے آیا ہے
 قالک ہومین عند اللہ مریم نے جواب دیا کہ یہ اللہ ہاں سے آیا ہے۔ اور بہت دور
 دراز سے بلقیس کا تخت صہب بن برخیا سلیمان علیہ السلام کا وزیر جو نبی نہ تھا ایک دم بہر میں
 لے آیا تھا چنانچہ قرآن میں اس تخت کا آنا بھی ثابت ہے فلما را مستقرّاً یعنی جب
 سلیمان نے اس تخت کو اپنے دربار میں لہڑا دیکھا۔ اور ہوا پر اڑنا بھی بہت اولیا را سے
 منقول ہے جیسا کہ سلیمان سرخی سیرج اور حجابات کا کلام سنا ہے حدیث صحیحہ سے ثابت ہے
 یہی ہے اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں روایت کیا ہے کہ سلمان اور ابو درداء کے گئے ایک کابی
 تسبیح کرنے لگے اور وہ آنکھوں سے دیکھتے تھے بخاری نے عبد اللہ بن مسعود سے روایت کیا ہے
 کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے پانی نکلتے دیکھا اور ہم کہا نیکی تسبیح کہاتے وقت
 سنا کرتے تھے بخاری اور مسلم نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ ایک شخص بل کو ہانکے لیے جاتا تھا تک کر راہ میں سپر چڑھ لیا بیل نے کہا میں اس لیے
 لے اگرچہ بے موسم کا کہنا یہاں کسی لفظ سے صراحتاً نہیں نکلتا لیکن زکریا کے تعجب کرنے سے اور
 وہاں ایک نماز کیا رہے صاف ظاہر ہوتا ہے کیونکہ اگر کچھ خلاف عادت چیز نہ دیکھتے تو
 یوں تعجب نہ کرتے اور بے موسم کا کہنا دیکھا اپنے لیے اولاد کی دعا کی کہ جسے بے موسم کا کہنا دیا
 وہ مجھے بڑا ہے میں بے موسم اولاد ہی لے سکتا ہی چنانچہ بعد صحیح بیوسم کا کہنا ثابت بھی ہوا ہے ۱۵

نہیں پیدا ہو ہوں بلکہ کھیتی کیوسطے پیدا ہوا ہوں سودہ شخص صاحب کرامت تھا کہ اس نے بیل کی
 گفتگو سنی کچھ نہی تھا بخاری نے انس سے روایت کیا ہے کہ اسید بن جضیر و عباد بن بشری
 کے پاس اپنے کسی معاملہ میں باتیں کرتے تھے کہ اسمیں کچھ رات گزر گئی اور وہ رات نہایت اندھی
 تھی پہرہ دونوں حضرت کے پاس اپنے گھر چلے دونوں کے ہاتھوں میں دو عصے تھے انہیں سے ایک کا
 عصا روشن ہو گیا پہر جب دونوں کی راہ الگ ہوئی تو دوسرے کا عصا بھی روشن ہو گیا اور
 دونوں عصوں کی روشنی سے اپنے گھر پہنچ گئے اتنے پہنچے اور ابو نعیم اور ابو یعلیٰ نے روایت
 کیا ہے کہ حضرت عمر نے ایک شخص کو کہ اس کا ساریہ نام تھا ایک فوج کا سردار کر کے نہاد
 کی طرف جو مدینہ سے کئی مہینے کی راہ ہے بھیجا تھا سو ایک روز وہاں کفار نے مسلمانوں
 کی ہلاکت کے لیے یہ دعو کیا کہ وہاں پہاڑ کے پیچھے گھات لگا کر بیٹھ گئے اور جنگ شروع
 ہو یہ حال اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں جمعہ کے روز منبر پر خطبہ پڑھتے وقت حضرت عمر کو
 دکھلادیا انہوں نے خطبہ پڑھتے ہی میں باواز بلند یہ فرمایا ساریہ کجیل الجبل یعنی اس ساریہ
 بہاڑ سے سچ بہاڑ سے سچ اللہ تعالیٰ نے عمر کی آواز ساریہ کے لشکر تک پہنچا دی سودہ
 عمر کی آواز سنکر سنبھل گئے اور کافروں پر فتیاب ہو گئے اتنے یہاں دو کرامت ظہور میں
 امیں آیت کہ عمر کو کئی مہینے کی راہ کا حال نظر آیا دوسرے کہ کئی مہینے کی راہ تک
 ان کی آواز پہنچی ابو یعلیٰ اور ابیہقی اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں خالد بن الولید کا قصہ
 نقل کیا ہے کہ انہوں نے کافر کے ہاتھ سے ایسے زہر قاتل کی شیشی پی لی کہ اگر اس کا ایک
 قطرہ جاندار پر ڈالیں تو بھجکے اور پھر انکو کچھ نہ رہا اور امام ستغفری نے اس بات پر
 صحیح حضرت عمر کے رفقہ سے دریا نیل کا جاری ہونا نقل کیا ہے جسے زیادہ تفصیل مطلوب
 دلائل النبوة و شواہد النبوة و کلام المہین وغیرہ کتب کو دیکھئے المختصر حیدر کریم

صحابہ میں ظاہر ہوئیں ورجو جو ان کے بعد تابعین و تبع تابعین سے ظہور میں نہیں آتا تو اگر کوئی پہنچا
ہیں کہ انکا انکار کرنا بے انصاف و مکابر کا کام ہے خصوصاً خرمین میں حضرت غوث اعظم
شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی کرامات کا تو ایک عالم گواہ ہے اور ان کے بعد
آج تک اولیاء اللہ سے جو کرامات ظاہر ہوئی اور ہوتی ہیں انکا ہی ایک بیان شہادہ کیا
اور کرتا ہے پہر انکار کرنا محض نقص ہے تو اؤر کیا ہے معتزلہ اور شیعہ نے جب اپنے سلف
اور خلف میں کہیں کسی کو اس مرتبہ کا نہ پایا کہ ایسی کرامات دیکھتے تو سر سے کرامات ہی کا
انکار کر بیٹھے معتزلہ کی یہ حجت ہے کہ اگر ولی سے کرامت ظاہر ہو تو انہیں اور نبی کے معجزہ میں
کچھ فرق نہ ہے اسکا جواب یہ ہے کہ ولی دعوی نبوت کا نہیں کرتا ہے بلکہ اپنے نبی کے پیرو
ہونیکا مقرر ہوا کرتا ہے پس گویا یہ کرامت اُس کے نبی کے حق میں معجزہ ہے کہ اُسکی صداقت
دلالت کرتی ہے بخلاف معجزہ کے کہ وہاں دعوی نبوت ہوتا ہے شیعہ بغیر کسی برہان قاطع
کے دلالت کا باب بند کر کے حضرت علیؑ کو خاتم الاولایت کہتے ہیں و ولی سے
کرامت ظاہر ہو نہیں چکا حکمتیں ہوتی ہیں اول یہ کہ اُس کے نبی کی تصدیق عوام کو حاصل
ہو جاوے اور قیامت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ اولیاء اللہ کے سبب جاری ہے
دوم یہ کہ ولی مبتدی ہے تو اُسکا یقین زیادہ ہو جاتا ہے اور پیر نہایت رغبت سے
عبادت میں مصروف ہوتا ہے اور اگر منتہی ہے تو اُس کے مریدوں کے یقین کو قوت بخشتی ہے و
عام کو کرامت اور تدریج میں تمیز نہیں اسلیئے بے نماز شراب خوار فاسقوں کی خارق عادت
باتیں دیکھ کر اُن کے مطیع ہو جاتے ہیں اور ان خوارق کو کرامت اور اس فاسق کو ولی سمجھتے
ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ ولی کا درجہ مومن صالح کے بعد ہے اعنی جب مومن صالح ہو لیتا ہے
۱۔ کیونکہ اگر وہ پیروی کا مقرر ہو اور نبوت کا ملاحق ہو جاوے تو کافر ہو جاوے اور
اُس سے کرامت ظہور میں نہ آوے ۱۲ منہ

اسکے بعد ذات و صفات الہی کا عارف ہو کر لذات ترک کرتا ہے اور عبادت میں تنہا رہتا ہے
 ہوتا ہے تو جذبہ شوق الہی اُسے بارگاہ کبریا میں کھینچ لیتا ہے تب خاصانِ درگاہ میں شمار
 کیا جاتا ہے پہرہ سقوت اُسے جو خوارقِ ظہور میں دین اُنکا نام کرامت کے اور شخصِ ولی ہے
 اور اگر اس درجہ کو نہیں پہنچا بلکہ فقط مومن صالح ہے تو اُس کے خوارق کرامت نہیں اور اصطلاح
 میں یہ شخص ولی نہیں پھر جو کس سے مومن صالح ہی نہیں بلکہ کبار میں مبتلا ہے یا مومن
 نہیں ہرگز ولی نہیں اور اُس کے خوارق دامِ شیطانی ہیں کرامت نہیں بلکہ شکوت ہے
 کہتے ہیں جیسا کہ پہلے ہکا ذکر ہو چکا ہے **ف** اولیاء اللہ کہ بہت اقسام میں بعض قطب
 بعض ابدال بعض اوتاد میں علیٰ مذاقیق اس کہ تفصیل انکی اس مختصر میں گنجائش نہیں کہتی۔
 اولیاء کرامت کے ظاہر نہیں کہ محتاج ہیں جس طرح انبیاء علیہم السلام معجزات کے ظاہر نہیں جناب
 باری کے محتاج ہیں جب حکم الہی ہوتا ہے ظاہر کرتے ہیں آپسے جس وقت جب چاہیں نہیں ظاہر
 کر سکتے اسی وجہ سے کرامت کے ظاہر ہونے پر ولایت کا دار مدار نہیں کیونکہ ہر اس اولیاء
 ایسے ہیں کہ اُسے کبھی کرامت ظاہر نہیں ہوتی بلکہ بعض کرامت کے ظہور سے دور ہاگتے ہیں
 اور یہ ان کے جناب باری سے اسرار میں انکو وہی خوب جانتے ہیں اللہ اعلم **ف** اور قالے
 ملائکہ یا انبیاء علیہم السلام کو وحی یا الہام سے بعض غیب کی چیزیں بتلا دیتے سو یہ یقینی ہوتی
 ہیں اور اولیاء اللہ کو بھی بعض منیبات پر کشف یا الہام سے مطلع کر دیتا ہے لیکن یہ بطور
 کے ہوتا ہے اور یہ سب غیب کے جاننے میں اس کے محتاج ہوتے ہیں جب چاہتا ہے کسی کو ان میں سے
 کسی چیز کی خبر دیتا ہے تب وہ اس قدر جانتے ہیں اور جب چاہتا ہے انکو انکی رشتہ یابی
 کی خبر ہی نہیں دیتا چنانچہ بہت امور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں جانتے تھے جب
 جبریل علیہ السلام حکم الہی اگر خبر کرتے تھے تب مطلع ہوتے تھے کیا خوب کہاتے کسی نے
 کہ کیونکہ اولیاء اللہ کشف یا الہام میں کبھی غلطی بھی ہو جاتی ہے ۱۲

گئے ہر عام اعلیٰ شینم گئے برشت پائے خود نہ بینم پائے ہر وقت ہر چیز کی خبر خاص اسدی
 جانتا ہے اگر کوئی کسی فرشتے یا نبی یا ولی کو یوں سمجھے گا مشرک ہوگا اور یہ مشرک فی العلم
 جاوے گا اور اسکے رد میں بہت سی آیات قرآن کی اور بہت سی احادیث صحیحہ میں طوالت کے
 خوف سے ترک کرتا ہوں **ف** اولیاء اللہ کی دعا اکثر اللہ قبول کر لیتا ہے لیکن وہ جہاں
 مرضی آتی دیکھتے ہیں دعا کرتے ہیں اور جہاں مرضی نہیں پاتے تو مائے ہیبت آتی کے
 نام ہی نہیں لیتے پس انکی زندگی میں یا بعد مرئی کے انکو حاجت روا اور مستقل نفع و ضرر
 دینے والا سمجھ کر اُسے حاجات طلب کرنا اور دروازے انکے نام کی دہائی دنیا انکی
 قبر و انکی نذر و نیاز کرنا انکے نام کا تھان و جھنڈا یا چوہ ترہ بنا کے پوچھا علیٰ ہذا اقیاس
 سب ہے کہ اس سے اسوہی اور اس کے اولیا بھی از حد سیرار ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے بہت ہی منع فرمایا ہے (کوئی ولی کہی کسی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہے)
 کسی کہ نبی میں اول سب کمالات ولایت جب ثابت ہو جاتے ہیں اور وہ خود کامل ہو جاتا
 ہے تَبُّ کے بعد اسکو اعلیٰ درجہ نبوت کا دوسروں کی تکمیل کے لیے دیا جاتا ہے نہ کہ پہلے اسکو
 سو فائدہ کا در رہتا ہے نہ مغفول کیا جاتا ہے اور ولی سے پہلے درجہ میں ہوتا ہے سو اس کے
 لیے یہ سب احتمال باقی رہتے ہیں دوسرے جس قدر ولی کو کمالات حاصل ہوتے ہیں سب کمالات
 نبوت کے حاصل ہوتے ہیں تیسرے بند و نکو اللہ سے جس قدر مراتب قرب ہیں ان سب میں
 سب اعلیٰ درجہ نبوت کا ہوتا ہے نہ اس درجہ کو صدیق پہنچتا ہے نہ شہید نہ صالح اسی لیے
 انبیاء سب زیادہ مقرب اور انکے نفوس سب کامل زیادہ ہوتے ہیں پس جس قدر ان میں
 انکے نفوس سب درجہ کامل نہیں ہیں (کوئی عاقل باغ اس درجہ کو نہیں پہنچتا
 کہ حکام شرع کے اس سے دور ہو جاویں) خواہ کوئی نبی یا ولی ہو یا یمن یا یمن

یا کوئی اور ہو کسی سے بے غرض شرعی احکام شرعی ساف نہیں جیلج اور بے فرض واجب ہیں
 اس طرح ولی و نبی پر بھی کیونکہ جن خطایات تکلیف شرعی میں بطور میں سبب ہیں کسی نہیں
 خصوصیت نہیں اور سب مجتہد و کاسبات پر اتفاق ہے قوم یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ
 ہر شخص موت تک تکلیف عبادت سکلف رہتا ہے **وَاعْبُدُوا رَبَّكُمُ اسْمٰی بِلِیٰقِکَ لَیٰعِیٰنِ**
 کہ اپنے رب کی عبادت کر موت آتے تک : اور سب مفسرین متفق ہیں کہ یقین سے مراد یہاں نہایت
 ہے کہ اقل الملقاری فی شرح علی فقہ اکبر بعض گمراہ لوگ جن کو سبب عین کہتے ہیں انہوں نے
 یہ قرار دے رکھا ہے کہ جب بندہ صدق دلیلیان لاوے اور نہایت محبت الہی اور صفائی قلب
 اُسے حاصل ہو جاوے تو اُس سے شرع کی امر و نہی دور ہو جاتی ہیں اور ہر گناہ اُس کو سبب ہو جاتا،
 پھر اُس کے سبب اللہ کو دوزخ میں داخل نہ کرے گا اور انہیں سے بعض تو یہ بھی کہتے ہیں کہ ہر چیز
 میں سبب عبادات ظاہری اُس کے ذمہ سے دور ہو جاتا ہیں فقط تفکر آیات اُسکی عبادت
 ہے سو یہ کفر اور گمراہی ہے کیونکہ سبب محبت الہی اور صفائی قلب اور ایمان میں انبیاء
 علیہم السلام کامل ہیں خصوصاً سید الانبیاء محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم سبب ہر ایک ایمان
 اکمل ہیں کوئی فرد بشر اُن کے برابر نہیں سوائے اُن کے لیے تو اور زیادہ تکلیف شرعی تھی ساقط ہو جانا
 تو درکنار سبب الگ غافل حضرت پر تجدد فرض تھی کہ شب بیداری کرتے ہوئے پائے مبارک
 درم کر گئے تھے اور جو کوئی یوں کہتا تھا کہ آپ ہقدر تکلیف کیوں ٹھاتے ہو مگر تو اللہ تعالیٰ نے
 بخش دیا ہے پس آپ اُس کے جواب میں یہ فرماتے **اَلَا کون عبدًا شکوذاً** افسوس ہے کہ نہایت
 میں سلازیم مار رہا وغیرہ لوگ بھی کرتے ہیں نماز و روزہ کو فرض نہیں مانتے کہا کہ حلال سمجھتے
 میں اور جو کوئی اُن سے قرآن و حدیث کی دلیل پیش کرتا ہے تو اُس سے کہتے ہیں کہ یہ قرآن
 لیے ہے ہمارا قرآن اور ہے یا ہمارے دیش پار ہی سوائے لوگ قطعی کا فر ہیں انکے خوار

سبب شریعت کی انہیں میں بندہ شکر گزار اسلئے بگڑے روزہ و تقیر و روزہ اسکا ایمان و دین ہے ۱۲

دام شیطانی میں آئے دور رہنا چاہیے (فصل ۱۱) (اللہ تعالیٰ بندہ کی توبہ قبول کر لیتا ہے اور تم غفار کر نیسے گناہ معاف کر دیتا ہے) توبہ یہ ہے کہ بندہ اپنے گناہ پر گناہ سمجھ کر نام ہو اور آئندہ اُس کے ترک کا پکا ارادہ کرے اور اگر کسی کے حقوق میں تو گناہ ادا کرے پس بندہ توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے کرم و فضل سے اُس کے گناہ معاف فرماتا ہے جب کہ فرماتا ہے
 وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا
 جو کوئی کام کرے بری کہ غیر کو ضرر اُس سے پہنچے یا ظلم کرے اپنی جان پر کہ اُسے غیر کو ضرر نہ پہنچے پھر وہ بخشش مانگے اللہ سے توبہ و پکا ہو گا اور کو بخشنے والا مہربان وقال يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ
 توبہ کرو اللہ کے توبہ فالص ثاب ہے کہ رب دور کر دے تمہارے گناہ تم سے الگ توبہ قال هُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ يَعْنِي اللہ وہ ہے کہ اپنے بندوں کی توبہ قبول کرتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے التائب من الذنب کما إذا ذنب له کہ گناہ سے توبہ کرنے والا بیگناہ کے برابر ہے المختصر آیات و احادیث واجماع جمہور مسلمین سے ثابت ہے کہ توبہ جب باشرط پائی جاوے تو بندے کے سب گناہ خواہ کبیر ہوں خواہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں لیکن بندوں کے حقوق اُن کے معاف کیے بغیر نہیں معاف ہوتے لیکن حالت نزع سے پہلے کی توبہ معتبر ہے چنانچہ اُن کے مستحق پہلے گزر چکی ہے اور جب تک آفتاب مغرب کی طرف سے نہ نکلے تب تک توبہ کا دروازہ بند ہو گا چنانچہ احمد اور ابوداؤد اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ توبہ نہیں منقطع ہوتی یہاں تک کہ مغرب آفتاب نکلے پس جس روز مغرب آفتاب نکلے گا اگر کسی کی توبہ مقبول نہ ہوگی۔ انسان کو چاہیے کہ توبہ میں دیر نہ کرے اور توبہ کے بعد پھر گناہ نہ کرے

فصل ۱۱
توبہ

دلیری نہ کرے کیونکہ شاید توبہ نصیب نہ ہو یا توبہ خالص دے سے میر نہ آئے ہفت لغت پر
 توبہ رجوع کر نیکو کہتے ہیں پس اس توبہ کے چند اقسام ہیں ایک توبہ گناہ سے ہوتی ہے کہ گناہ
 سے نیکی کی طرف رجوع کیا اور یہ عام کی توبہ ہے اور ایک غفلت سے توبہ ہوتی ہے کہ غفلت
 چھوڑ کر یاد الہی کی طرف رجوع کیا اور یہ خاص بندوں کی توبہ ہے اور اسکو اوہی کہتے
 ہیں اور ایک توبہ ہے غیر اس کی طرف خیال اور التفات کر نیسے اور یہ خاص ان خواص عارفوں کی
 توبہ ہے بیق جو سلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میر دلیر
 غنیمت یعنی کچھ کدورت آجاتی ہے تو اس سے دن بہر میں اللہ سے مبارک بخشش مانگتا ہوں انتہی سو
 اس توبہ اور استغفار سے ہی اخیر قسم کی توبہ مراد ہے کہ خیالات بشریہ سے توبہ متفقہ کیا کرتے
 تھے کہیں کہ بالاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبیر اور صغیرہ سے قبل المنوبت اور نبوت
 کے پاک تھے اور کبھی کوئی گناہ حضرت نے نہیں سرزد ہوا اللہ نے آپ کو معصوم رکھا پس قرآن مجید
 میں یہ جو آیا ہے **وَاسْتَغْفِرْ لِدُنْيَاكَ** اپنے گناہوں کی معافی چاہ لیغفر لک **اللَّهُ مَا تَقْدِرُ**
 اللہ غنیمت میں برکوت کہتے ہیں کیا برسا آپ کے دلبر بھی ہو جاتا تھا بعض علمائے اسرار کی تفسیر یوں کہی ہے
 کہ آپ کا دل آئینہ کی طرح تھا پس است کے گناہوں کا نہیں جب عکس پڑتا تو آپ استغفار کرتے اور فی حقیقت یہ استغفار
 امت کے لیے ہوتا تھا اور بعض نے یوں کہا ہے کہ آپ سے ساری عبادت درجات بڑھتے رہتے تھے کہ قال اللہ
 تعالیٰ **وَلَا خِرَافَةَ لِمَنْ الْأَوَّلَىٰ** پس کبھی آپ پہلی حالت کو ادنیٰ سمجھ لیتے تھے بعد اُس کے جب اس
 مرتبہ سے بڑھ جاتے تو اُس کے خلاف معلوم ہوتا اس وقت اپنے پہلے حال پر نہ است کرتے بعد اُن کے کہ
 ساد لیر ہو جاتا اس سے استغفار کرتے بعض نے کہا ہے کہ غنیمت مراد آپ کی حالت سکون ہے کہ محبت الہی میں غای
 ہو جاتی تھی پس جب حالت صوم میں تے تو اس سے استغفار فرماتے اور اسی سبب کہتے ہیں حسات الابرار سیات الار
 اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کا دل آئینہ تھا جب کوئی شخص خاص آپ کے مقابل ہو جاتا تو کچھ اُس کے کدورت آپ کے دلبر
 شکر سے پیر اس سے آپ استغفار فرماتے چنانچہ تائید کرنی ہے اسکی وہ حدیث کہ آپ نے فرمایا تھا متعبد توبہ
 حالات مجھے نماز میں تشاہد ہو جاتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ آپ اگرچہ فضل المخلوقات تھے لیکن پیر مشرے سے کوئی منافق
 بشر نہ تھا آپ کو یاد الہی سے کچھ فراموشی غفلت ہو جاتی تھی تو وہ آپ کے لیے بسبب علوشان کے گناہ تھا
 اور اس سے آپ کے دلبر سرفہ سا آجاتا تھا اس سے استغفار فرمایا کرتے تھے اور قرآن میں بھی گناہ
 پہلے پچھلے بخشنے سے ہی گناہ مراد ہے واللہ اعلم ۱۲۸

مِنْ ذُنُوبِكَ وَكَانَ تَوَكُّرًا اور تو کہ تیرے واسطے اللہ تیرے پہلے گناہ اور پچھلے بخشیدی سو یہاں
 بھی گناہ سے یہی غنیمت مراد کہ آپ کے علوشان کے برخلاف تھا سوسے لیے حضرت کے لیے
 گناہ قرار دیا گیا اور اسکو اللہ نے معاف کر دیا اور آئندہ جو بقاضی بشریت کہی ہو جاوے
 تو وہ بھی معاف فرمایا پس قرآن میں یہاں گناہ سے مراد کبار صغائر نہیں جیسا کہ بعض
 یہود و نصاریٰ اپنی عداوت قلبی سے یہ مراد لیتے ہیں اور کہیں گناہ کا ہر گناہ قرار دیکر قابل شفا
 نہیں سمجھتے ہیں کیونکہ اگر گناہ سے یہاں کبار صغائر مراد ہوں تو گویا اللہ کے آئندہ گناہ کو
 حضرت کو اجازت دیتا ہے کہ پہلے اور پچھلے گناہوں کے معاف کر دینا وعدہ کرتا ہے سو یہ امر سب
 کے بالکل خلاف ہے پس گویا یہود و نصاریٰ اللہ کے میں عیب ثابت کرتے ہیں کہ کچھ عیب لغو
 کا کر نیا لاکھتے ہیں کیونکہ جب رسول خلق کی ہدایت کو پہچا پہر رسول کو گناہ کرنے پر آمادہ کیا
 تو اس رسول کا ہدایت کے لیے پہچنا عیب اور لغو ہو گیا بلکہ لوگ رسول کو دیکھ کر اور زیادہ گناہ کر
 گمراہ ہو گئے تالی اللہ عن ذلک علوا کبیر اور اگر علی سبیل فرض المحال ان مخالفوں کی بات کو تسلیم
 کر لیں تب بھی سرور کائنات میں کچھ عیب اور نقص نہیں کیونکہ اللہ جب سب کو معاف کر دیا
 ہو گیا پھر وہ ان کی شفاعت کرے تو کیا محال ہے ہاں اگر معاف نہ کیا جاوے اور مجرم ہووے البتہ اگر
 شفاعت غیر کی عقل کے نزدیک غیر مسلم ہے (اور دنیا میں سب کی دعا میں قبول
 کرتا ہے اور حاجتیں وافر مانتا ہے) خواہ کافر ہو خواہ مومن دنیا میں ان سب کی
 دعا قبول کرتا ہے اور تمام مخلوقات کی حاجات روا کرتا ہے کیونکہ اگر وہ منکرے تو پہر انکو ہی خالق
 افعال ہے نہ خالق جو اس پر ہے کہ وہ کرتا ہو کفار اپنے زعم میں یوں جانتے ہیں کہ ہم ہوں مانگتے
 ہیں وہ سب کام پور کر رہے ہیں حالانکہ انکو اپنے منہ پر سے کہی دور کر نیکی ہی قدرت نہیں ہے
 ہذا اقیاس جو لوگ اللہ سے کسی اور سے حاجات طلب کرتے ہیں وہ انہیں کو حاجات روا

جانتے ہیں لیکن وہ اسرارِ رحیم الرحمن جو رب العالمین سے خود دیتا ہے اور جو مانگتے ہیں سے قبول کرتا ہے پھر آخرت میں اس امر کا بدلہ انکو دیکھا کہ ہم دیتے تھے اور تم ہونکی یا اور کھڑے تھے تھے اب ان اور وہ لو اگر انہیں کچھ طاقت ہے پھر آخرت میں خاصے سونین بندونکی دعائیں قبول فرماو گیا اور انہیں کی حاجات پوری کر گیا اور کافر و نکو یہ سنا دیا جاو گیا فَاذْعُوْا وَادْعُوا الْكٰفِرِيْنَ اِلٰی ذٰلِكَ مَعْنٰی تم جہنم میں اگر نہایت بیکاری دعا کرو گے تو کرو لیکن فرونی دعا ہو بھی ہوئی ہے قبول نہیں ہوگی اور اس مضمون کی بہت آیات قرآن میں موجود ہیں دعا کر نیکیے قرآن میں فرمایا ہے اَلَمْ نَجْعَلِ لَّكَ شَہَادَةً لِّكَ مَجْہِدِ دعا کرو میں قبول کرو گناہ ستم نے زور کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ بندہ کی دعا قبول کرتا ہے یہاں تک کہ جلدی نکھرے اور قطع رحم یا گناہ کی دعا نہ ملے مینی جلدی نکرنے چاہیے اور قطع رحم اور گناہ کی دعا مانگنی بجا ہے ان صورتوں میں دعا قبول کم ہوتی ہے ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا کہ تھا رب بڑا حیا والا اور کریم ہے شکو شرم آتی ہے کہ بندہ اسکی طرف ہاتھ اٹھاوی اور وہ اسکے خالی ہاتھ پھیر دے دعا میں قبولیت کے لیے بڑی بات ہے کہ دسے مانگے اور قبول ہو نیکا ہی ہوسکتا ہے کہ سوے کیونکہ اللہ بڑے کی آرزو نہیں توڑتا ہے صحیح ترمذی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے یوں فرمایا ہے اَدْعُوْا اللّٰهَ وَانْتُمْ مُّوَقِّنُوْنَ بِالْاِجَابَةِ کہ تم اللہ سے دعا کرو سحالمیں تمہیں قبول ہو جائیگا یقین ہو جاو اور بیدلی کی دعا اللہ قبول نہیں کرتا ہے اور حقیقت بیکار ہو کر مانگتا ہے تو جلدی قبول کرتا ہے احادیث میں دعا کر نیکی بہت فوائد اور فضائل آئے ہیں بلکہ اسکو عبادت کا مغز فرمایا ہے اگر دعا کے اثر ظاہر ہو نہیں کچھ دیر ہوا کہے تو بدعت قرار ہو کر دعا مانگنا نہ چھوڑے کیونکہ اسکے اثر ظاہر ہو نہیں کبھی کچھ حکمت ہوتی ہے کہ شکو بند نہیں جانتا ہے اسکا بدلہ ہی اللہ قیامت میں دیتا ہے اور کبھی بعض اشخاص کے لیے

دعا قبولیت دعا
حکمت ظاہر ہونے اثر دعائیں

یوں پر ہوتی ہے کہ وہ اور زیادہ مانگے کہ انجام میں اللہ اسکو سکادے ہی دیو اور جتنی مدت
 دعار مانگی ہے وہ اسکی عبادت میں لکھی جاوے کہ آخرت میں کام آوے اگر جلدی دیدیتا تو
 یہ عبادت اسکی نصیب نہوتی اور اسیدوچھے ایچھے بندو کی بعض دعار میں نہایت دیر کرتا ہے
 چنانچہ یعقوب علیہ السلام چالیس برس کے قریب یوسف علیہ السلام کی ملاقات کی دعار مانگی
 پہر اتنی مدت کے بعد اثر ظاہر کیا اور بعض شخصوں کے لیے اثر ظاہر نہ نہیں کچھ ہتھان ہوتا ہے
 غرض بہت سبب یر کے ہو جایا کرتے ہیں لیکن بندہ مانگنا نہ چھوڑے (جو کچھ بندے کے
 حق میں بہتر اور صالح ہو اللہ کو شکا کرنا واجب نہیں) اگرچہ وہ اپنی صحیحی
 اور کرمی سے اکثر بندو کی بھلائی ہی کرتا ہے لیکن بہر ضرورت نہیں کہ خواہ خواہ شکو کرے جیسا
 معتزلہ کہتے ہیں ورنہ کسی کافر مفلس کو پیدا کرتا کیونکہ شکو نیا اور آخرت میں خسارہ ہو چکے
 اسکے لیے یہ بہتر تھا کہ دنیا اور آخرت میں نعمت دیتا حالانکہ نہرا ہا سخت کا ورنیا اطمینان
 اور بیماری اور صدمات طرکی خواری میں بحالت کفر مر گئے اور دوسرے اسکا کسی بندہ پر حسان
 اور امتنان ثابت نہوتا کیونکہ اگر اسے کسی کو دین و دنیا کی نعمتیں دیں تو اسے سمجھ کر کو کیا جو اسے
 ہی سو یکا حسان تیسرے ابو جہل لعین اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اللہ کا حسان برابر ہوتا
 تو کچھ زیادہ شکر گزاری حضرت پر نہوتی کیونکہ اسنے جو دونوں کے لیے صلح تہا وہ کیا اور اپنے
 واجبے فارغ الذمہ ہوا انقرض صلح کو اللہ پر واجب کہنے سے اور بہت سخت اعتراض لازم
 آتے ہیں کہ معتزلہ انکے چھبے بالکل عاجز ہیں چنانچہ شیخ ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ نے
 ابی علی جبائی معتزلی سے پوچھا کہ تین بیہائی تھے کہ انیس سے ایک مومن صالح ہو کر اور ایک
 کافر ہو کر تیسرے نے لڑکپن میں وفات پائی اسکا کیا حال ہوا ابی علی نے کہا مومن صالح کو
 جنت اور کافر کو دوزخ ملی اور تیسرے کو نہ عذاب ہے نہ ثواب ہے ابی حسن نے کہا اگر تیسرا بیہائی

ناظر ابو الحسن ابو علی جبائی

یہ کہے کہ مجھے بڑا کر کے مومن صالح بننا کے کیونٹ موت دی کہ میں جنت میں جانا آرام پانا کیوں
کہ اُسکے حق میں تو یہی خوب تھا ابی علی نے جواب دیا کہ اللہ شکویوں جواب دیا کہ اگر تو بڑا
ہو گا گناہ کرتا جہنم میں کہ بہتر تیرے حق میں یہی خوب تھا کہ تجھے لڑکپن میں موت دی
ابی حسن نے پھر کہا اگر کافروں کہے کہ مجھے مومن صالح کر کے کیونٹ مارا کہ جنت میں جانا یا
لڑکپن میں مارنا تھا کہ دوزخ سے بچتا اُسکے حق میں یہ بہتر نہ تھا کہ جہنم میں جاو تو اللہ کا
کیا جواب دیا پس ابی علی جبائی معتزلی کو جواب دیا اور اس کے معتزلہ کی غلطی کس
ناکس پر واضح ہو گئی اور انکے اس مسئلہ میں حماقت کو کیا دیکھتے ہو جس قدر فرق اہل سنت کے
مخالفت میں انکے ہاں اسنے ہی زیادہ زیادہ کچر فہمیان عاقل کو معلوم ہوتی ہیں چنانچہ مسئلہ
اختلافی میں اس کتاب سے ہی یہ امر واضح ہوا دیکھا اور کیونکر مخالف کو گمراہی نہ ہو کیونکہ حق
بعد گمراہی کے سوا اور کچھ نہیں ہوتا کہا قال تَقَا فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالَةُ کیونکہ ہم
دو چیز مخالفوں میں سے ضرور ایک نا حق پر ہوگی (اللہ تعالیٰ نے موت کو پیدا کیا ہے
جس سے متعلق ہو جاتی ہے سکو مردہ بناتی ہے) اگرچہ ہر ایک شخص کے نزدیک
موت یقینی ہے اور ہر ایک شخص جانتا ہے کہ ایک روز یہاں سے جانا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ یعنی ہر ایک موت کا چکھنے والا ہے وَكُلٌّ مُّخْلَقٌ
فَانِہ اور جو زمین پر ہے فنا ہو گیا ہے لیکن کلام ہمیں ہے کہ موت کوئی وجودی چیز
کہ حیطہ بخار وغیرہ امراض ہیں یا عدھی چیز ہے کہ زندگی کے دور ہو نیکو کہتے ہیں لو کہ
نزدیک جودہی ہے اور حیطہ اور مخلوقات الہی ہے یہ ہے اور دلیل انکی یہ آیت ہے
خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے موت کو اور حیات کو اور بعض کہتے
ہیں عدھی ہے اور خلق کے معنی ٹھہرایا اور اندازہ کیا ہے ف موت کے بعد میت کی روح

اُسکے جسم سے جدا ہو جاتی ہے اور حقیقت میں اس میں روح کا نام ہو سکتا ہے جسے جسم جو ہنزلہ کبیر کے تھا گل شرماتا ہے اور روح کہ جسکو حکماء نفس نام طفقہ کہتے ہیں قائم رہتی ہے سوا سکو نہرا و جزا دیجاتی ہے پس اس امر میں کل متفق ہیں چنانچہ سنو و کہتے ہیں کہ جو لوگ اس جہان میں بے بندگی و عبادت یعنی کمالات حاصل کیے بغیر مرتے ہیں تو وہ بہر کسی اُردن میں جو اُسکے عمل کے مناسب آتے ہیں مثلاً اگر بہادر تھا تو شیر کے بدن میں اور بزدل تھا تو خرگوش کے قالب میں ظہور کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس ایک جسم کے بعد دوسرے میں جاتا ہے جب اپنے اپنے کمالات حاصل کر چکتا ہے اور کدورت صاف ہو جاتا ہے تو پہر عالم قدس میں ملائکہ کے ساتھ رہتا ہے اور سکودہ او اگون یعنی تناسخ کہتے ہیں حکماء کہتے ہیں کہ مرنیکے بعد جو لوگ کمالات علمیہ و عملیہ حاصل کر چکے ہیں وہ عالم قدس میں جا ملتے ہیں اور جنکو کدورت جسمانی و جہالت و بدخلاتی سے صفائی نہ تھی تو وہاں عذاب پاتے ہیں یعنی افسوس منعم کہاتے ہیں اسکو وہ روحانی و فزخ کہتے ہیں اور جسمانی و فزخ سے اسکو سخت بتلاتے ہیں اہل کتاب کے ہاں فقط اسبقدر ہے کہ جو لوگ گناہوں سے بچتے ہیں وہ وہاں نجات پاتے ہیں ورنہ تکلیف اٹھاتے ہیں اور کچھ مفصلاً احوال نہیں البتہ بخیل مکاشفات یوحنا میں و فزخ اور جنت اور کچھ وہاں عذاب و ثواب کی یہی تصریح ہے کہ کچھ ذکر اسکا آگے آویگا لیکن قرآن نے کہ سب کا تکمیل کے لیے بعد میں آیا ہے اس امر عظیم کو جو کتب سابقہ میں ضاحت و تفصیل سے بیان تھا بیان کر دیا لہذا اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ جو لوگ دنیا میں قوت نظریہ و قوت عملیہ میں کامل ہیں قوت نظریہ کے کماں سے یہ مراد کہ موافق شرع کے اہل تہذیب کی ذات و صفات کو جانتے ہیں اور رسول کو برحق مانتے ہیں اور حق پر چہرہ فریخی رسول نے خبر دہی انکو سچا جانتے ہیں اور اسکو ایمان کہتے ہیں اور قوت عملیہ کی تکمیل سے یہ مراد کہ اپنے خلاق کو درست کرتے ہیں یعنی

او اگون یعنی تناسخ

جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے رسول کی معرفت منع کی ہیں، نہتے پہنتے ہیں اور جکا حکم دیا ہے، انکو بجا لاتے ہیں تو وہ لوگ مکر عالم قدس یعنی علیہ السلام میں ہیں کہ جو برزخ ہے، حشر تک پہنچتے ہیں بعد خراب ہوئے اس عالم کے یعنی قیامت کے بعد کہ جب انکو کمال تزکیہ حاصل ہو جاتا ہے، عالم قدس کے اعلیٰ طبقہ میں کہ جسکو حبشہ کہتے ہیں جاتے ہیں اور وہاں ہمیشہ رہیں گے اور ہر قسم کی لذات حاصل کرینگے اور جو لوگ علم و عمل میں ناقص تھے اور نقصان دو طرح پر تھا ایک یہ کہ خدا کا کسیکو کھسکتے ہیں شریک سمجھا یا انکی کسی صفت کا انکار یا اس کے رسول یا انکی فراموشی ہوئی بات کو چھوٹا سمجھا اور اسکو کفر اور شرک کہتے ہیں تو وہ ہمیشہ وہاں عذاب و پگیا اور طرح طرح کے عقوبات اٹھاؤ گیا اور سحیین میں کہ طبقہ دوزخ ہے، رہیں گے اور بعد حشر کے جہنم کی آگ میں تزکیہ کیوٹے ڈالا جاوے گا جس طرح کہ چکیٹ کو آگ سے دور کرتے ہیں، سیطرح انکو کرینگے لیکن جو چکیٹ ہو گیا اسکو چکیٹ سے صفائی نہوگی سو اسی وجہ سے یہ لوگ ہمیشہ جلتے رہینگے قرآن میں ایک جملہ اسی بیان میں کیا ہے اعجاز کرتا ہے قَدْ اَفْلَحَ مَنْ سَرَ كَلْهَآ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهُ مگر فہم پرانی جس نے اپنے نفس کو پاک کر لیا اور خسارہ میں نہ جسنے آلودہ کیا اسکو اور دوسرے نقصان یہ کہ یا تو علم میں کچھ نقصان ہوا کہ بعض امور کو بخلاف یقین کر لیا جیسا کہ اہل سنت کے خیر اور فرقہ ہدایت کے بعض بعض معتقدات ہیں یا عمل میں نقصان کیا کہ خدا کے اوامر و نواہی پر عمل نہ کیا خلاق کو غلام کر لیا تو وہ بھی اس عالم میں عذاب پاوینگے پہر انکی نجات کی یہ صورت ہوگی کہ جبکہ جس قدر نقصان ہے اسی قدر تکلیف دیکر اسکا تزکیہ کیا جاوے گا بعض کو عالم برزخ میں صفائی ہو جاوے گی بعض کو کہ جکا نفس کو راستے زیادہ ملوث ہے آگ جہنم سے صفائی ہوگی پہر جب تزکیہ ہو چکا تو عالم قدس میں ملجاوے گا یا اللہ تعالیٰ اپنی رحمت خاصہ بعض کو نبی علیہ السلام کی شفاعت سے صاف کر دے گا اور عالم قدس میں ملاوے گا یہ ہر ایک کے حسبِ عمل بیان ہے سو ہمیں اکثر ہر میں

اتفاق ہے مگر یہود کا تنازعہ کے نزدیک بالاتفاق غلط ہے ہر مذہب ایک بار اس کو غلط
 ہونے کی دلیلیں موجود ہیں البتہ تفصیل میں باہم اختلاف ہے اور تفصیل ہر ایک مذہب کی اپنی کتابوں
 میں موجود ہے اور ہمارے ہاں کی تفصیل اسباب میں اور اس سے اگلے باب میں مذکور ہے تنبیہ عالم آخرت
 کو ہر کوئی آنکھ سے دیکھ کر تو آیا ہی نہیں کہ اپنے مشاہدہ کو سند بنا لے اب اس کے دریافت کی
 دو صورتیں ہیں یا تو حکماء و شائین اپنی عقل کے زور سے دلیل ثابت کریں سو اس عالم کا مجملہ
 احوال تو بلا شک عقل سلیم سے دریافت ہو سکتا ہے لیکن تفصیل سے دریافت کر نہیں عقل قاصر
 ہے اور کیوش قاصر ہو حالانکہ اس عالم کے صد ہا امور کی تفصیل میں قاصر ہے جیسا کہ مقدمہ
 کتاب میں بیان ہوا یا حکماء و شرافین اپنے اشراق سے دریافت کریں تو یہ سب کے نزدیک
 مسلم ہے کہ نبی کا نفس اشراق و مکاشفات میں سب نفوس سے کامل اور مرتبہ کے ہوتا ہے اور
 ان کے اشراق کے آگے اور دنیا کا اشراق اس طرح خیر ہے کہ جسطرح ذرہ آفتاب کے روبرو
 کیونکہ انبیاء علیہم السلام کو وحی ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ بذریعہ فرشتہ ان پر مغیبات کو ظاہر فرماتا
 اور یوں ہی ان کو عیاناً دکھلا دیتا ہے اور ان کو خلق کے لیے ہادی بنا کر بھیجتا ہے اس لیے
 غلطی نہ ہو نہیں آپ ان کا محافظ و حامی ہوتا ہے سو ان کے مشاہدات میں غلطی نہ ہو
 دیتا ہے نہ حیات میں بخلاف اور اشراقین کے کہ ان کے اشراق بلکہ کہی حیات
 میں غلطی ہو جاتی ہے لہذا ایک دوسرے کے راسے میں مخالف ہوتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے
 ثابت کر چکے ہیں کہ ہمارے سرور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں بلکہ سب کے امام ہیں سو
 آپ کو عالم آخرت عیاناً بارہا خدا دکھلایا ہے چہرہ بذریعہ وحی خبر بھی دی ہے پس جانتے ہیں
 عالم آخرت میں باہم اختلاف ہے وہاں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم امام الاشرافین معلم البشر کے
 قول کی سند اور سب کے مقابلہ میں ہیں اب حضرت کے بیان کے موافق اس عالم کا بیان کیا جاتا ہے

باب دوم

فصل (مرنگے بعد قبر میں منکر و نکیر دو فرشتے اگر سوال کرتے ہیں کہ رب تیرا کون ہے، اور دین تیرا کیا اور نبی تیرا کون ہے پس مومن جواب درست دیتا ہے کہ رب میرا اللہ ہے اور دین میرا اسلام اور نبی میرا محمد صلی اللہ علیہ وسلم پہر وہ اسکے لیے جنت کی طرف کھڑکی کھول دیتے ہیں اور طرح طرح کی خوشبوئیں اور ملائیں ہانسنے آتی ہیں اور کافرو منافق کو جواب نہیں آتا پہر وہ نہایت سخت عذاب کرتے ہیں پس یہ سب حق ہے کیونکہ یہ سب ممکن ہیں عقل سلیم انکو محال نہیں جانتے اگر کوئی محال کے تو دلیل بیان کرے باوجود اسکے خبر صادق نے کہ جسکی نبوت اور صداقت پہلے ثابت ہو چکی ہے اسکی خبر دہی ہے اور نصوص قرآنی اسپر دلالت کرتی ہیں پس کسی مخالف کا استدلال اسکے رسوائے مقابلہ میں قول معتبر نہیں المختصر بعد مرنگے اعمال کی جزا اور سزا پر یک اتفاق ہے قرآن احادیث اسپر دلالت کرتے ہیں اور عقل سے بھی ثابت ہوتا ہے دلیل عقلی عالم آخرت پر یہ ہے کہ سیال عقل کے نزدیک مسلم ہے کہ خدا کا عادل ہو اور وصف عدالت ہو جو حاصل ہے پس اب ہم کہتے ہیں خدا کا آدمی ایسے ہیں کہ انہوں نے وہ بر کام کر جو سب کے نزدیک مسلم ہیں کیے ہیں یعنی کفر و شرک بھی کیا ہے اور خدا متبعان میں صدمہ عیوب ثابت کیے ہیں پہر زندگان خدا پر ظلم بھی کیا ہے باوجود اسکے تمام عمر انکی عیش و آرام سے گزر گئی تو اب اگر انکو کہیں اور جا سزا اور ان مظلموں کو جزا دے تو خدا کی عدالت میں سادہ اند فرق آدمی پس ثابت ہوا کہ بعد مرنگے جزا و سزا ہے اور یہی مدعا ہے اہل اسلام کے ہاں عالم آخرت کے دو طبقے ہیں اول بعد مرنگے حشر تک دوم قیامت ابد الابد

باب دوم
فصل

دلیل عقلی

سوال طبقہ کو عالم برزخ دوسرے کو عالم خسر کہتے ہیں اب ہم وہ آیات ذکر کرتے ہیں جن سے
 عالم برزخ کا ثبوت ہوتا ہے۔ **قَالَ تَحَالُفُ الْعَرْصُونَ عَلَيْهِمْ مَا عُلُوًّا وَعَسِيًّا وَيَوْمَ نَقُومُ
 السَّاعَةَ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ** صبح اور شام کا عارف فرعونی آتش دوزخ کے
 پیش کیا جاتی ہیں اور جس روز قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعونوں کو سخت عذاب میں داخل کرو
 یہاں سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی جزا اور سزا کے دو درجے ہیں ایک مرنے کے بعد قیامت تک
 کہ جب کو عالم برزخ کہتے ہیں اور اس درجہ میں جزا اور سزا پوری پوری نہیں ہوتی کیونکہ اس
 درجہ میں فرعونوں کے لیے آگ کے پیش کیا جانا فرمایا اور قیامت میں سخت عذاب کی
 تصریح فرمائی ہے اور دوسرا قیامت کے لیکر ابد الابد تک اور اس درجہ کو خسر و خسر کہتے
 ہیں اور اس میں پوری جزا و سزا ہوتی ہے کہ جمیل شد العذاب کا لفظ وارد ہوا، **وَقَالَ تَعَالَى
 أَغْرَقُوا فَاذْخُلُوا نَارًا** یعنی قوم نوح غرق کی گئی اور جبھی آگ میں داخل کیے گئے۔ اور
 زبان عرب میں قیامت کے لیے آتی ہے اور تراخی نہیں چاہتے پس ثابت ہوا کہ دہوتے
 ہی آگ میں داخل کیے گئے بلا تراخی پس اس عالم برزخ ثابت ہوا کیونکہ خسر کے بعد سے
 خسر تک زمانہ کو عالم برزخ کہتے ہیں اور ابھی خسر نہیں ہو چکا کہ خسر کے عذاب پر محمول
 کیا جاوے **وَقَالَ تَعَالَى كَذَّبْنَا بَنِي آدَمَ فَتَوَلَّوْا سَيْلَ اللَّهِ أَمْوَاتًا لِّلْحَيَاءِ عِندَ رَبِّهِمْ
 يُرْزَقُونَ** قرچین یا آدَمُ اللہ من فضلہ وکینبتہم یالذین کذبوا علی انفسہم
مِّنْ خَلْقِهِمْ اَلْخَوْفُ عَلَیْهِمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُونَ یعنی جو لوگ اللہ کی راہ میں مار گئے ہیں ان کو وہ
 نہ گمان کر بلکہ وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں رزق دیے جاتے ہیں خوش ہیں اللہ کی دی ہوئی
 نعمتوں اور جو ان کے خویش و اقارب بھی ان کے پاس نہیں پہنچے مر کے بلکہ زندہ ہیں سو ان کے
 حال سے ان شہداء کو یہ خوشی سنائی جاتی ہے کہ ان پر جی کچھ خوف نہیں اور نہ وہ برزخ میں

پڑیگی۔ یہاں سے بھی ثابت ہوا کہ مرنیکے بعد نیکو نگو یہ کچھ راحتیں ملتی ہیں اور جو لوگ نئے خوش
 واقار بنے ہیں نیک ہیں انکو وہاں انکی فکر ہے کہ دیکھیے وہ مرکز کہاں جاتے ہیں سو انکے
 حال سے بھی لوگوں کو وہاں مژدہ سنایا جاتا ہے کہ وہ بھی مرکز متھار پاس ونگے اور یہ
 ظاہر ہے کہ یہ معاملہ اُنسے حشر سے پہلے ہے اور یہی مدعا ہے وقال تکفیل اذ خلوا للجنة
 قال لکیت قوفی لعلکون بما عفر لی ربی ووجع لی من المکرمین یعنی جب حبیب
 نجا کو کفار نے شہید کر دیا تو انکو حکم ہوا کہ جنت میں داخل ہو پس جب وہ جنت میں گئے تو
 انکو یہ آرزو ہوئی کہ کاش میری قوم بھی اسکو جان لیتی کہ مجھے کیسے رہنے بخشد یا اور
 مکرمین میں مجھے داخل کیا کہ اسکے بعد وہ بھی ایمان لاتے۔ المختصر یہ آیات اور انکے ماسوا
 اور آیات سے بھی یہ ظاہر ہوتا ہے کہ مرنیکے بعد نیک اور بد کو حشر سے پہلے ہی جزاء و سزا
 ملتی ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ کسی کے موت کے جو اصل انسان ہے وہ فانی نہیں ہوتا بلکہ
 جدا ہو جاتا ہے جیسا کہ عقل و نقل اسکی شاہد ہیں پس اگر اسکو حشر و نشر ہی میں جزاء و
 سزا ہوا کرتی تو اتنی مدت اس سے پہلے اسکو معطل رکھنا اللہ کی عدالت کے خلاف ہے، میں جو
 بعض شیعہ اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ مر کے آدمی بمنزلہ جادات کے ہو جاتا ہے اسکو
 سزا و جزاء ہونا محال ہے پس اسکو حشر و نشر ہی میں جزاء و سزا ملے گی اس کے پہلے نہیں
 سو یہ قول انکے کمال جہالت پر دلالت کرتا ہے اور عقل و نقل و جمہور مسلمین بلکہ
 تمام بنی آدم کے خلاف ہے اور کوئی دلیل عقلی یا نقلی اسکے لیے نہیں، لہذا اکثر شیعہ و معتزلہ
 سارے موافق ہیں یہ دشل پانچ آدمی کا معدوم ہیں پس تمام مہنت کا عالم بربخ میں ثواب
 ملے کیسے کہ انہوں نے انسان اس جسم کو ہی قرار دیا حالانکہ روز از میں جب جانے سے وعدہ لیا تو وہاں
 اجسام موجود تھے دوم جسم لڑکپن سے بڑھاپے تک متغیر ہوتا رہتا ہے حالانکہ انسان میں تغیر نہیں ہوتا
 لڑکپن کا جسم بڑھاپے کے جسم سے کلیتہً متغیر ہے لیکن وہ شخص وہی ہے ۱۲ منہ

و عذاب پہنچنے پر اتفاق ہے اب میں وہ احادیث نقل کرتا ہوں کہ جیسے عالم نبی کے ثواب و عذاب کی خوب تشریح ہو جاوے صحیحین میں انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ جب مرد کو قبر میں سر کر کے اہل و عیال پہرتے ہیں تو وہ آنکی جو تونکی تھپک سنا ہے پہر اس کے پاؤں فرشتے آتے ہیں اور اسے بٹھلا کر پوچھتے ہیں کہ تو ان محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جانتا تھا پس اگر مومن ہے تو کہتا ہے کہ یہ اللہ کے بندے اور رسول ہیں پس اسکو کہتے ہیں کہ تو پہلے اپنا دھنخ کا ٹھکانا دیکھ کہ اُس کے بدلے اللہ جنت میں جائے دی ہے تو اُسکو دونوں جگہ نظر آتی ہیں اور اگر مردہ منافق یا کافر ہے تو وہ اُنکے جواب میں کہتا ہے میں کچھ نہیں جانتا جو کچھ اور لوگ اُنکو کہتے تھے میں ہی کہہ رہا کرتا تھا تب فرشتے کہتے ہیں تو نے نہ جانا نہ مانا پس اسکو لوہے کے گرزوں کا ایسا مار تے ہیں کہ اُسکی جھجھک سوجھ بھجھ کے سبب ہیں امام مسلم نے زید بن ثابتؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار غزوہ سوار ہو کر بنی نجار کے باغیچے کے پاس ہو کر نکلے اور ہم لوگ آپ کے ساتھ تھے کہ یکایک باندہ ایسا پکا کہ قریب آ کر آپ گر پڑتے پہر دیکھا تو وہاں پانچ چھ قبریں تھیں آپ نے پوچھا کہ کوئی ان قبر والوں کو جانتا ہے ایک نے عرض کیا کہ ہاں میں جانتا ہوں آپ نے پوچھا کہ زمانیکی قبریں ہیں اُس نے عرض کیا کہ یہ لوگ شرک کے زمانہ میں سے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ قبر والے عذاب میں مبتلا ہیں اگر یہ خوف نہ ہوتا کہ تم آئندہ مرد کو دفنا جا چھوڑ دو گے تو میں اللہ دعا کر کے جو عذاب میں سنتا ہوں تمہیں سناتا پہر اپنے ہمارے طرف منہ پھیر کر فرمایا پناہ مانگو اللہ عذاب قبر سے جیسے کہا ابھی تیری پناہ ہو عذاب قبر سے پہر فرمایا پناہ مانگو عذاب قبر سے جیسے کہا ابھی تیری پناہ ہو عذاب قبر سے فرمایا پناہ مانگو اللہ کے ظالم اور باطن سے صیغہ بخاری اور صحیح مسلم کو کہتے ہیں ۱۲ سنہ ۵۵ ہجری میں ایک شخص نے خیر کا نام ہے ۱۲ سنہ

کوں ہے وہ کہتا ہے وہ اللہ رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تب کہتے ہیں تو نے کاہے سے جانا وہ
 کہتا ہے اللہ کی کتاب کو پڑھا اور سچ جانا (نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا) اللہ اس قول میں جو
 ثابت رکھتا ہے سو وہ اسی جا ثابت رکھتا سر اذ یُنْتِی اللہ الذین امنوا بالقول الثابت
 الایۃ ثابت رکھتا ہے اللہ مومنوں کو سچے قول پر پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک
 آواز دینے والا آسمان کی طرف سے یہ کہتا ہے سچا ہے میرا بندہ اسکے واسطے جنت کا فر
 بچھاؤ اور اسکو جنت کے کپڑے پہناؤ اور جنت کی طرف اسکے لیے دروازہ کھول دو پس دروازہ
 کھل جاتا ہے وہاں سے سرد ہوائیں اور خوشبوئیں آتی ہیں اور جہان تک اسکی نظر جاتی ہے
 وہاں تک اسکی قبر کشادہ ہو جاتی ہے: ہر طرح سے حدیث میں کافر کا حال لکھا ہے کہ اسکو
 جواب نہیں آتا ہے اور موسیٰ کے برخلاف سب املاات اُس سے عمل میرا تے ہیں ختم کر کے لیے
 تمام حدیث کو نقل کیا ابن ماجہ جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ جب مرد کو قبر میں کہتے ہیں تو اسکو آفتاب غروب ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے پس بیٹھ کر نکھیں
 ملنے لگتا ہے اور کہتا ہے (منکو نکیر کو) مجھے ذرا چوڑو میں نماز پڑھ لوں: الغرض اس احوال میں
 اس کثرت سے احادیث ثابت ہیں کہ سب کا مضمون مشترک حد تو اتر کو نیچا گیا ہے ف
 احادیث میں جزا و سزا کا مقام علیین و سجدین بھی آیا ہے کہ ملائکہ
 مومنین کی ارواح کو قبض کر کے جنت کی حسیروں میں لپیٹ کر
 نہایت تقسیم و تکریم سے ساتویں آسمان تک لیجاتے ہیں پھر
 وہاں سے حکم ہوتا ہے کہ علیین میں اسکو لیجاؤ پس وہ
 جہاں اور مومنین کی ارواح ہیں وہاں آتا ہے وہاں کے مومنین
 اُس سے دنیا میں اپنے اپنے اقارب کا حال دریافت کرتے ہیں

اور اُس کے آنے سے نہایت خوش ہوتے ہیں کہ جس طرح کوئی کسی نام کے گنہگار خوش ہوتا ہے
 احمد اور نسائی نے اس کو روایت کیا ہے اور شہیدوں کے لیے جنت میں پہنچا ہوا بہت
 ہوا ہے اور کافر اور منافق کی روح کو فرشتے نہایت شدت کے ساتھ قبض کر کے بدبوٹھا ٹکڑے
 میں بند کرتے ہیں اور آسمان کی طرف لاتے ہیں سو وہاں اُس کے لیے آسمان کا دروازہ نہیں
 کھلتا ہے پھر حکم ہوتا ہے کہ اسے سجدہ میں جہاں اور کفار کی ارواح سوز رہیں لیجاؤ
 سو وہاں لیجا کر عذاب میں گرفتار کرتے ہیں پس مومن حشر تک علیین میں آرام ٹھکانے
 ہیں اور کافر حشر تک سجدہ میں عذاب پاتے ہیں پس ان احادیث میں اور جن میں کہ قبر
 اندر ثواب عذاب ثابت ہے مطابقت اس طرح ہے کہ بعد قبض ہونے کے روح آسمان پر جاتی ہے
 اور وہاں منکر و نکیر کے سوال و جواب کے لیے تھوڑی دیر بھر قبر میں بدست ایک نوع کا
 تعلق ہوتا ہے چنانچہ عبادہ و حصہ فی حصہ اس پر دلالت کرتا ہے لیکن یہ تعلق حیات کے
 تعلق کی مانند نہیں ہوتا ہے تاکہ کوئی یوں نہ کہے کہ قبر میں مردہ اٹھتا بیٹھتا یا حرکت کرتا
 نہیں معلوم ہوتا ہے پس بعد جواب منکر و نکیر کے علیین میں سکے لیے رہنے کا حکم ہو جاتا ہے
 لیکن قبر سے پھر کبھی تعلق رہتا ہے کہ جو کوئی وہاں جا کر سلام علیک کہتا ہے وہ سن لیتا ہے
 اور چونکہ اُس جسم سے فی الجملہ اُس کو تعلق رہتا ہے خواہ جسم ریزہ ریزہ ہو جاوے پس اس تعلق کے
 سبب اُسکی قبر میں بھی وسعت کیجاتی ہے کہ اُسکو وہاں کسی نوع کی تکلیف نہ ہو جس طرح کوئی
 کسی بالا خانہ میں رہتا ہے لیکن اُسکی نظر کے سامنے کے مکانوں اور زمین کو کہ جہاں اُسکو تعلق
 نظری ہے نہایت صاف اور درست کہتے ہیں کہ دل تنگ نہ ہووے بلکہ ہذا بقیاس حال کافر اور
 ملے اور جبکہ یہ ثابت ہوا کہ قبر سے خاموش گرا حماراد نہیں کہ جس میں جسم دفن کیا جاتا ہے بلکہ عالم برزخ مراد خواہ
 کوئی پانی میں غرق ہو خواہ آگ میں جل جائے اُسکی وہی قبر ہے پس اس صورت میں علیین میں عذاب ثواب
 ہونا عین قبر میں عذاب ثواب ہے کچھ مخالفت نہیں لہذا مطابقت کی ضرورت نہیں ۱۲ سنہ

مناحق کا ہے بعض علماء کہتے ہیں ممکن ہے کہ ہر شخص کو وہاں جدا جدا حال ہو بعض قبر غنیاب
 و ثواب پاتے ہوں اور بعض علیین اور سچین میں رنج و راحت اٹھاتے ہوں و اللہ اعلم۔ اور سر پہ
 کہ وہ عالم اس علم کے بالکل خیر ہے وہاں کی کوئی بات اس عالم کے مشابہ نہیں پھر من و عنان
 و ہاتھ تقریر سے کیونکر ادا ہو سکے اور سامع کس طرح اس کا تصور کر سکے اسی لیے سبب بیان کرنے
 مختلف حالات کے اور مختلف مقامات کے اکثر لوگ شائع کے کلام میں اختلاف سمجھتے ہیں جسطرح
 کسی نے کوئی شہر بالکل نہیں دیکھا اور ایک دیکھنے والا اس کا حال بیان کر رہا ہے لیکر فرد ایک
 امیر کا حال بیان کرے اور ایک فرد کسی مکان اور بازار کا اور کسی وقت کسی اور حال کو وہاں کے
 ظاہر کرے اگر سامع نہایت فطین اور ذکی ہوگا تو مقامات کا اختلاف سمجھ گیا اس کے بیان کو
 مضطرب کہے گا اسی لیے صحابہ کو کبھی کسی نوع کا شک پیدا ہوتا تھا اور کم عقل کے بیان میں
 سمجھ لیا بقیہ حال عام مومنین کا ہے اور شہید و مکتوب قبل حشر کے ہی جنت میں جا ملتی ہے اور اس طرح
 جو شخص فضل منے ہی زیادہ رتبہ میں ہو جسطرح کہ صدیقین اور انبیاء میں یا جس کو اللہ سے چاہے جنت
 میں مقام ملتا ہے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء **ف** محدود کچھ شبہات اور ان کے جواب
 ذکر کرتا ہوں تاکہ کوئی ان کی کید میں نہ کرے اور نہ گمراہی اور جہنم میں نہ ٹھکانا یا شبہات میں
 کسی مرد کو آج تک ثواب عذاب میں کہ جکا ذکر احادیث میں آیا ہے مبتلا نہیں کیا نہ کسی کی قبر
 وسعت معلوم ہوئی کہ ستر در ستر کشادہ ہو گئی ہو علی بن القیاس جواب ہم پہلے ثابت کر چکے
 ہیں کہ اصل میں انسان روح اور بدن اس کے تابع ہے ثواب عذاب ہی عالم برزخ میں دھکوتا ہے
 پس جب مکتوبہ شخص ہی نظر نہیں تا تو اس کے ثواب عذاب کیونکہ نظر آونگے پس جس قسم کا وہ
 شخص ہے اسی قسم کے اس کے لیے عذاب ثواب ہیں پس ہی اس کے کپڑے ہیں یا ہی ہکا فرش ہے
 اسی قسم کے اس پر گرز پڑتے ہیں اسی قسم کے سانپ چھو وہاں ہوتی ہیں پس جسطرح کہ روح جسم

ما
 جنتی

عنصری نہیں اسکے ثواب عذاب ہی عنصری نہیں سیدھے وہ نظر نہیں سکتی یہ جواب تحقیقی ہے اور چٹا ہر شبہ کی بنا را سپر ہے کہ تینے میت کہ جسکو ثواب عذاب ہوتا ہے اس خاک کے ڈھیر کو جو اسکا مرتبہ عرف عالم کا اعتبار کر کے سمجھ لیا اور اسی قسم کے عنصری عذاب ثواب تینے اسکے لیے فرض کیے پھر تینے جب اسکو آئنے خالی پایا تو نہیں شبہ ہوا اور الزامی گفتگو سے سہل ہو گیا کہ خواب میں کوئی شخص تمہاری رو برو کچھ ثواب عذاب دیکھے یا اپنی جائے نہایت تنگ دیکھے یا میدان وسیع میں جاوے یا کوئی مہیب چیز اسکو نظر آوے علیٰ ہذا القیاس سو یہ ممکن ہے حالانکہ اسکا جسم تمہارے رو برو پڑا ہے پھر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا پھر کیا وجہ ہے کہ تم اسکو سچا جانتے ہو اور خواب میں اور اس عالم میں یوں پہچانتے ہو خواب میں روح جسم سے بدستور متعلق رہتی ہے فقط توجہ اسکی ادب نہیں ہوتی سپردہ یہ کچھ معاملات دیکھتی ہے اور انکو تم سچا جانتے ہو پس جب روح جسم سے بالکل الگ ہو گئی اور تب ہاں سپر کچھ اس عالم کے حالات گذر تے ہیں اسکو تم خلاف عقل اور خلاف مشاہدہ کیوں قرار دیتے ہو پس جسطرح تم خواب میں تنگ اور وسیع مکان میں ہونا مسلم کہتے ہو سبطرح اسکی قبر کی کشادگی اور تنگی کو مسلم کہو کیونکہ قبر کے تنگ اور وسیع ہونیسے ہماری یہ مراد نہیں کہ یہ گڑھا کہ جسم کو جس میں چھپا یا ہو وہ تنگ و وسیع ہوتا ہے بلکہ اس عالم میں روح پر تنگی اور کشادگی ہوتی ہے اور اصل قبر اسکی وسیع ہاں عرف عام میں ہن جسم کے اعتبار سے اس گڑھے کو قبر کہتے ہیں شبہ بعض لوگوں کو آگ میں جلا دیا ہے اور بعض پانی میں غرق ہو جاتے ہیں بعض ہوا میں معلق ٹھکتے رہتے ہیں علیٰ ہذا القیاس پس انکے لیے قبر ہوگی اور منکر و نکیر کا سوال جواب جو خاص قبر میں ہوتا ہے وہ ہی ہوگا

جواب ابھی ہم کہ چکے ہیں کہ یہ گڑھا قبر مراد اصلی نہیں جسکو تم قبر سمجھتے ہو بلکہ مراد ہے

جواب بیان ہو چکا پس خواہ کوئی غرق ہو یا جلی یا کوئی جاندار اسکو کھا جاوے اسکی روح

بہر طور یہ معاملات بہتے جاتے ہیں اور وہاں ہی منکر و نکیر اس کے سوال و جواب کر لیتے ہیں اور وہاں ہی اس کی روح پر کشادگی و تنگی وغیرہ ثواب و عذاب ہو چکے ہیں شہدہ جہاں تک فرار صد ہا آدمی کے مرثیہ اتفاق ہوتا ہوگا پھر کوئی مشرق میں اور کوئی مغرب میں پس سب ایک وقت میں دو فرشتے کیونکر سوال کرتے ہیں جو اس طرح عزرائیل علیہ السلام کے ہوتے ہوں گے روح قبض کر نہیں تابع ہیں وہ سر کہیں سے روح قبض کرتے ہیں سپریم منکر و نکیر ایک جگہ کا نام ہے انہیں سے دو فرشتے جا کر ہر جگہ سوال کر لیتے ہیں شہدہ حدیث سابقہ سے معلوم ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سواری قبر کے عذاب پر تھکی اور ایک با اپنے یوں فرمایا کہ سو جن و انس کے انکی چیز سب سے ہیں پس کیا وجہ کہ اشرف المخلوقات کو جو انسان ہے اور اس کا ادراک ہی اوروں کے زیادہ ہے نظر نہ آئے اور حیوانات کو معلوم ہو جاوے جو مخلوقات میں جن و انس پر تکلیف شرعی اور غیب پر ایمان لانا فرض ہے پس اگر انکو بھی یہ حال معلوم ہو کر تا تو کوئی کہی کسی امر غیر شرعی کا مرتجب نہوتا اور سب کا ایمان مضطر رہتا اور ایمان بالغیب رہتا اور عالم بالکل خراب ہو جاتا پس ہمیں سوالوں کا بیجا ہونا ہو جاتا سو اس لیے اللہ تعالیٰ نے اسے اس حال کو مخفی رکھا اور وہ قدر ہے اس نے اور چیزوں سے اس پردہ کو اٹھا دیا اور ممکن ہے کہ انسان خاص عالم کی چیزوں کے لیے مدد ہو لیکن اور چیزیں اس عالم کا ہی ادراک کرتی ہوں۔ یا یہ ہو کہ انہیں سے بھی کہی کسی کو معلوم ہو جاتا ہو کیونکہ کسی حدیث سے صاف یوں نہیں معلوم ہوتا کہ اور چیزیں ہمیشہ ہر سب کے عذاب و ثواب کو معلوم کرتے ہیں اللہ اعلم لیس جو شخص اللہ تعالیٰ کے اور عجائبات قدرت کو جو اس عالم میں موجود ہیں نظر غور دیکھ لے گا تو سب کے ساتھ اس عالم میں ثواب و عذاب ہونیکو کچھ بعید نہ سمجھے گا اور جب کو اللہ تعالیٰ نے دیکھی آپ کو پس اندھا پیدا کیا ہے اور مرض شک کا کیا

۱۲ ایک جواب اہل حقیقت کے طور پر اور بھی ہے

مبتلا ہے اگر کسی امر کو بعید سمجھے تو کچھ بعید نہیں ہزاروں حق دنیا میں نیا کے عجیب و غریب نکالو
 اور کلوں کا بے دیکھے انکار کر بیٹھتے ہیں چنانچہ تاریقی یا ریل کے ہونیسے پہلے اگر عامیوں سے
 انکی کیفیت بیان کرتے ہی تو وہ کبھی یقین نہ کرتے بلکہ صد ہا شکوک اور اعتراض پر
 پیش کرتے اس طرح بہت لوگ امور دنیا میں نہایت دانا ہیں لیکن امور آخرت کی نسبت
 پرے درجے کے احمق ہیں ۵ ہر کسی را بہر کاسے ساختہ دف قبر میں ہیٹھ قسم
 کے سوال میں بہت سی حکمتیں ہیں کہ انکو وہی خوب بتا ہے ف بعض شخصوں سے قبر میں
 سوال نہیں ہوتا ہے چنانچہ طبرانی نے ابی ایوبؓ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت ہے
 کہ جو شخص کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم رہے پس یا غالب ہو جائے یا شہادت پاوے وہ قبر میں
 منکر و نکیر کے فتنہ سے محفوظ رہے گا اور امام احمد اور ترمذی نے عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ جو مسلمان جمعہ کی رات کو یا جمعہ کے دن میں مرے گا فتنہ
 قبر سے محفوظ رہے گا بعض علماء فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہ السلام سے اور مسلمانوں کے نابالغ لڑکوں
 سے اور شہیدوں سے بھی سوال نہ ہوگا اگر فرض جس سے سوال کر لیا حکم آہی ہوگا اس سے منکر و نکیر سوال
 کرینگے اور جبکہ یہ حکم نہ ہوگا اس سے سوال نہ ہوگا اسی سوال کے قبر میں ثواب اور راحت و
 عیش و یا جاوید کا واللہ یختص بہ جنت من یشاء (سب کفار کو اور بعض مومنین کو) گناہ
 کو قبر میں عذاب ہوتا ہے کل کفار کا قبر میں عذاب ہونا احادیث سابقہ الذکر سے
 معلوم ہو چکا ہے اور بعض مومنین گناہگار کو اللہ اپنی رحمت سے بخشے گا عذاب قبر سے محفوظ رہے گا
 جیسا کہ پہلے ثابت ہو چکا ہے اور بعض مومنین گناہ سے قبر میں عذاب ہونا احادیث
 نامت سے بخاری اور مسلم نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار دو قبروں
 کے پاس سے ہو کر گذرے پس فرمانے لگے کہ یہ دو شخص عذاب میں گرفتار ہیں لیکن اگر کچھ بڑی بات

سب سے انکو عذاب نہیں بلکہ انہیں ایک جہلی کیا کرتا تھا اور ایک پیشاب سے کم تپتا تھا پہلے
ایک کھجور کی شاخ چیر کر ادھی ایک کی قبر پر گاڑ دی اور ادھی دوسری کی قبر پر چسبہ لگو
نے لگی وجہ پوچھی تو اپنے فرمایا کہ شاید انکے سہرے تھے تاکہ انکے عذاب میں تخفیف کر دیا
اور ظاہر ہے کہ یہ دونو شخص کا فرشتے دو وجہ ایک کہ حضرت انکے عذاب کا سبب
گناہ بیان فرمایا اگر کافر موتے تو کفر کی وجہ عذاب کرنے میں ایسے گناہ کا ذکر بے محل
تھا دوسرے کا ذکر کے لیے بعد مر نیکی آپ تخفیف نہ چاہتے تھے حکم نے بند صحیح ابو ہریرہ سے
روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اے مسلمانوں! پیشاب سے بچا کرو کیونکہ
اکثر عذاب اس کے سبب ہوتا ہے: ترمذی نے ابن عباس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم
سے روایت کیا ہے کہ سورہ تبارک لہذا عذاب قبر کو روکتی ہے اور پڑھنے والی کو قبر کے عذاب
نجات دیتی ہے: دارقطنی نے خالد بن معدان سے روایت کیا ہے کہ نجات مینہ والی سورہ
الم تنزیل کو پڑھا کرو کیونکہ مینے سنا ہے کہ ایک شخص بڑا گناہگار اسکو کثرت سے پڑھا کرتا
تھا مرنیکے بعد یہ سورہ بازو پھیلا کر غار بے دکنے کو اسپر گر پڑی اور کہنے لگی کہ اے رب یہ
مجھے بہت پڑھتا تھا اسکو بخش دے پس نے اسکی شفاعت قبول کی اور حکم دیا کہ اس
سورہ کے ایک ایک حرف کے بارے میں ایک ایک گناہ محاف کرو اور ایک ایک حرف
ن **ف** عالم شال میں دنیا کے اعمال ایک صورت خاص میں ظہور کرتے ہیں نیک اعمال حور
وقصور و طوبے کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں اور بد اعمال سانپ بچھو طوق و ذخیرہ وغیرہ
بجاتے ہیں اور یہ بات اللہ کی قدرت کے کچھ بعد نہیں کہ جسے معدوم محض کو ایک صورت
خاص میں ظاہر کر دیا پس وہ اعراض کو جو اس پر ہی بنا سکتا ہے اور جس صورت میں جا سکتا ہے
(اِنَّ اللہَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِیْرٌ) اور مومنین کو وہاں عیش و آرام ہے)

مومنین کے لیے عیش و آرام کا ہونا اور فحاشی کا قبر میں پانا بھی پہلی احادیث سے اور آیات سے ثابت ہو چکا ہے پس جو مومنین کا مل ہیں ان کے لیے تو یہ امر ظاہر ہے اور جو ناقص گنہگار ہیں ان کو بھی چاہیگا تو قبر میں نجات و راحت دیا گو وہ بے توبہ کے مرجاویں و قبر میں جن گناہگار مسلمانوں کو عذاب ہوتا ہے سو وہ کبھی بقدر ان کے گناہ کے ہو بہر موقوف ہوتا ہے اور کبھی چند مدت کے بعد بغیر اسکے کہ بقدر گناہ پورا عذاب ہو ہو یوں ہی اللہ اپنے فضل سے رہائی کر دیتا ہے اور کبھی دنیا کے لوگوں کی دعا اور صدقہ و خیرات سے دور ہو جاتا ہے بالخصوص جمعہ کے روز تو ہر مومن گناہ گار کی رہائی ہو جاتی ہے اور اس طرح رمضان میں بھی شگاری مٹی پر علیٰ ہذا القیاس پہر جب جسکے لیے اللہ چاہتا ہے رہائی ہو جاتی ہے لیکن کافر کے لیے کوئی چیز نفع نہیں دیتی وہ ہمیشہ برزخ میں اور ابداً لا باء حشر میں گرفتار عذاب ہیگا **اللَّهُمَّ تَنَزَّلْنَا مِنَ النَّارِ (ضبط قبر کبھی نیک بند و نکو بھی ہوتا ہے) ضبط گھبرا** اور تنگی کو کہتے ہیں سو تھوڑی دیر کسی گناہ کے سبب یا کسی نعمت کے شکر ادا کر نیکی سبب ذرا سی دیر کے لیے کبھی اچھے بند و نکو بھی تنگی ہو جاتی ہے پہر اس وقت دور ہو جانی ہے چنانچہ امام نے جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ کے جنازہ پر تشریف لائے پہر جب نماز پڑھ کر انکو قبر میں قنایا اور مٹی برابر کی تو حضرت نے بڑی دیر کھڑے ہو کر تسبیح کی پہر آپ اسکا سبب پوچھا فرمایا اس نیک سے پر قبر کی تنگی ہوئی تھی پھر اللہ کھول دی۔ گویا اس لیے تسبیح و تکبیر کی اور نسانی نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد کی نسبت یوں فرمایا تھا کہ اسکی موت عرش کو حرکت ہوئی اور آسمانوں کے دروازے انکے لیے کھولے گئے اور ستر ہزار فرشتے انکے جنازہ پر آئے پس انکو بھی تھوڑی دیر تنگی قبر کی معلوم ہوئی تو اور کا کیا مرتبہ ہے یہی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے

وہی ہے جو مومنین کے لیے عیش و آرام کا ہونا اور فحاشی کا قبر میں پانا بھی پہلی احادیث سے اور آیات سے ثابت ہو چکا ہے

لے کہ انکی کشف الصدور فی حال الموتی و بقبور ۱۲۸۵۷ تسبیح سبحان اللہ کہتے ہیں ۱۲۸۵۷

کہ کسی نے آنحضرتؐ سے سعد بن معاذؓ کے ضبط کا سبب پوچھا آپؐ فرمایا کہ بیشک یہ پاک ہونے
 میں اسے کچھ کمی ہو جاتی تھی یہی نے عائشہ صدیقہؓ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرتؐ سے عرض
 کیا کہ جب آپؐ منکر و مکبر اور ضبط قبر کا ذکر کیا ہے سیسے و لکڑی میں نہیں آپؐ فرمایا کہ
 عائشہؓ منکر و مکبر کی آواز مسلمان کے کان میں ایسی نرم معلوم ہوگی کہ جیسا آنکھ میں سرسبز و
 ضبط قبر ایسا ہوگا کہ جیسا کوئی درد سر کی شکایت اسے تب تسکلی ماں نہایت مہربان
 اس کے سر کو نرم نرم و با عروت علما نے مسلمان کے گناہ معاف ہونیکے وسیلے کے ہیں
 اول تو بکر نبیہؓ دوم سفار سے تیسرے نیک اعمالی چوتھے دنیا میں کسی بلا میں گرفتار
 ہوئیے پانچویں ضبط قبر سے چھٹے مسلمانوں کی دعا کر نیسے ساتویں اس کے مسلمان کی
 طرف سے صدقہ و دیویں آٹھویں قیامت کی سختی سے نویں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت
 سے دسویں اس کے معاف ہوتے ہیں کہ اللہ آپؐ رحمت کر کے بخش دے اور: بس ضبط قبر
 بھی مومن کو اسی سبب سے ہوتا ہے کہ بشریت کے جو کبھی کوئی گناہ ہو گیا ہو اس کے معاف
 ہو جاوے بعض کو اللہ ضبط سے بھی محفوظ رکھتا ہے چنانچہ ابو نعیم نے حلیہ میں عبد اللہ بن مسعودؓ
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص مرض موت میں قتل ہو جائے
 احد پر ہو گیا فتنہ قبر اور ضبط قبر سے محفوظ رہے گا اور قیامت کے روز ملائکہ ہاتھوں ہاتھ اس کو
 بل صراط آتا کر جنت میں بھی دینگے (زندہ مومنوں کی دعا و اور قصد دینے
 سے مردہ مومن کو نفع پہنچتا ہے) اگر مردہ مومن عذاب میں مبتلا ہو گا تو
 اس کو دعا اور خیرات سے یا تخفیف ہو جائیگی یا بالکل معاف ہو جائیگا اور اگر عذاب میں مبتلا
 نہیں تو اس دعا اور خیرات سے اس کے لیے وہاں درجات زیادہ ہو جاتے ہیں ہر طور اس کو
 نفع ہوتا ہے اور قرآن و احادیث و اجماع صحابہؓ اس کے لیے دلیل ہے قال رسول اللہ ﷺ

۱۰

ایضاح جواب کا بیان

جَاؤْ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ
اور واسطے ان لوگوں کے جو انصار و مہاجرین کے بعد آئے اور کہتے ہیں کہ اہی ہم کو بخش اور ہم سے
پہلے مومن ہیں انکو بخش دے اور یہ ظاہر ہے کہ یہ دعا موت کو ہی شامل ہے پس اگر اس سے
سابقوں کو کچھ نفع نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ اسکو بعد والوں کی مدد میں ذکر فرماتا بلکہ یہ عاقل
گنا جاتا۔ اور حبانہ سے پر نماز پڑھنا حضرت کے عہد سے اب تک جہور اہل اسلام ہاں چلا
آتا ہے پس اگر میت کو اس سے کچھ نفع نہیں، تو گویا ایک فضول امر ہے اور کس طرح سے
فضول ہو سکے حالانکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اسکی نسبت نہایت تاکید فرماتے ہیں اور
میت کو نفع ہونکی صراحت کرتے ہیں چنانچہ صحیح مسلم میں آنحضرتؐ منقول ہے کہ جس میت پر
سوسلمان نماز پڑھیں اور اس کے لیے شفاعت کریں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور
دوسری جاسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس میت پر چالیس
آدمی جو مشرک نہوں نماز پڑھیں تو اللہ انکی شفاعت قبول فرماتا ہے اور طبرانی نے اوسط
میں ہنس سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میری میت پر اللہ
کی بڑی رحمت ہے کہ جو قبر میں گنگا ردخل ہونگے بسبب عداوت و ستغفار مسلمانوں کی قبر سے
بیگناہ ہو کر اٹھیں گے اور صدقہ کے نافع ہونیں بھی بہت سی احادیث وارد ہیں چنانچہ صحیحین
حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ میری ماں
کیا ایک وصیت کیے رکھتی ہے اور مجھے گمان کہ اگر وہ کچھ بولتی تو وصیت کرتی اب اسکو ثواب
اگر میں صدقہ دوں اپنے فرمایا ہاں ہوگا بخاری نے ابن ماجہ سے روایت کیا ہے کہ سعد بن حباب
نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میری ماں بعد فوت ہوگئی ہے پس اگر اب میں اسکی طرف سے
صدقہ دوں تو اسے نفع ہوگا اپنے فرمایا ہاں ہوگا سعد نے کہا اب میں کیوں گواہ کرتا ہوں کہ

میرزا باغ سیری مانگی طرف سے صدقے ہے امام احمد اور اصحاب سنن اربع نے سعد بن وہ سے روایت کیا ہے کہ بنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی ماں کے لیے پوچھا کہ انکو کونسا صدقہ نافع ہے آپ نے فرمایا پانچا صدقہ نافع ہے پس سجدہ ایک گواں کھدوا کر اپنی ماں کے نام سے صدقہ کر دیا طبرانی نے اوسط میں اس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس گھروالے کسی میت کی طرف سے بد موت کے صدقہ دیتے ہیں تو جبریلؑ نور کے طباقوں میں لگا کر اُس کے پاس لیجاتے ہیں اور وہ نہایت خوش ہوتا ہے اور اُس کے پاس دے کہ جبکہ پاس کسی نے ہر پینہیں ہچا انگلیں ہوتے ہیں یہی اور دینی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مردہ قبر میں غرق کی مانند دعا رکھا کا منتظر رہتا ہے جسے ماں باپ یا دوست خاص کی طرف سے اُسے دعا پہنچتی ہے تو اُسکو دنیا اور باقیہا سے محبوب سمجھتا ہے اور بلا شک نہ دے دینی دعا کو قبر میں پہاڑ کی مانند بنا کے اللہ پہنچتا ہے اور زندہ ہو کر طرف سے مردوں کے لیے ہتھکڑیاں تھکے غرض اور بہت احادیث اس مضمون کی کتابا حاد میں وارد ہیں کہ انکو شمار سے باہر کہیں تو بجا ہے اور سلف سے خلف تک کسی نے اسکا انکار نہیں کیا ہے لیکن معتزلہ منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر آدمی خاص اپنے اعمال سے نفع و ضرر اٹھاتا ہے اور قرآن میں **وَاللّٰی لَیْسَ لِلْإِنْسَانِ اِلَّا فَاسِدٌ** آیا ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم الناس جھن یون باعمالہم فرمایا ہے جواب آیت کا یہ ہے کہ اول تو یہ آیت ہماری دعا کو مخالف ہی نہیں کیونکہ مطلب اسکا یہ ہے کہ جس چیز کی انسان نیت کر گیا اُسکے کام سے وہی خیر ملے گی چنانچہ حدیث میں آیا ہے کلی امر ثم ما نوی یعنی ہر آدمی کو وہی ملتا ہے کہ جسکی وہ نیت کرتا ہے ثواب کی نیت کر گیا تو ثواب پاویگا اور نادماری کے لیے کر گیا تو اسکا بدلہ وہی دیا جاویگا

۱۵ ترجمہ اور یہ کہ نہیں واسطے آدمی کے مگر جو کچھ سعی کی ہے ۱۲ منہ ۱۵ ترجمہ آدمیوں کی جزا دیا دیگی اُنکے اعمال پر ۱۲ منہ ۱۵

پس اس سے یہ نہیں نکلتا کہ دوسروں کے اعمال سے مرد کو نفع نہیں پہنچتا دوم یہ جواب ہے کہ یہاں لام تملیک اور استحقاق کے واسطے ہے یعنی انسان کو استحقاق اور تملیک اپنے ہی اعمال میں ہے پس اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ دوسرے کے اعمال سے ہٹکو اس کو نفع نہیں پہنچتا یا لام لا انسان میں علی کے معنی میں ہیں اس سے اور جہد آیات و احادیث اس مضمون کی ہیں مثل حکم امری بکسب دھین تو سب سے یہ مراد ہے کہ کسی آدمی کو کسی کی بدی نہیں پہنچتی کیونکہ یہ خلاف سنت ہے پس بدی میں ہر شخص اپنے اپنے اعمال میں شراب و پکاسیکا عل اور کو ضرر زدگی لیکن نیکی یہ حکم نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی مومن کا عمل ضائع نہیں کرتا پس جس شخص نے نیکی کے لیے کچھ نیکی کما لی تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کا ملہ سے اُس شخص کو بھی کہ جس کے لیے نیکی کی ہے محروم نہیں رکھتا اور اس نیکی کو نہ تو الیکو بھی اجر دیتا ہے مالی عبادت کے ثواب پہنچنے میں سب اہل سنت متفق ہیں ہاں بدنی عبادت میں اختلاف ہے امام شافعی کا کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ انہیں دے کے عموم سے ثابت کرتے ہیں دوسری اور سب احادیث ان کے لیے ہیں چنانچہ بخاری اور مسلم نے عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص روزہ اپنے ذمہ پر لیکر مر جائے تو اُسکی طرف سے کوئی قرابت دار ادا کرے مسلم نے روایت کیا ہے کہ ایک عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ پوچھا کہ میری ماں پر دو چھوڑے روزے واجب ہیں اگر اُسکی طرف سے میں ادا کر دوں یا کافی ہو جائیگی آپ نے فرمایا ہاں پھر کہا میری ماں نے کبھی حج نہ کیا تھا اگر میں اُسکی طرف سے کر دوں تو اُسکو کافی ہو گا آپ نے فرمایا ہاں

۱۲ ترجمہ ہر آدمی صیغہ کے گمایا ہے گرفتار ہے ۱۲ منہ ۱۵ ہندو کے نزدیک بھی بیت کو تو اب پہنچا ہے نصاریٰ کے نزدیک عیسیٰ تام اس کے لیے کفارہ ہیں پس ان کے گناہ عیسے نے اٹھائے ہیں جب اس محال کے قابل ہو تو یہ کہا محال ہے کہ دوسرے کی نیکی جو کسی کی نہ ہو کیجا وہی خدا اُسکو نفع دے کیونکہ نیکی کا اجر تو اس کے ہاں ہی ہے عطا ہے پس اس اجر کو اُس نے جب غیر کے لیے چاہا تو اللہ اُسکو دے دیا اور قطع نظر اس کے اہل اسلام پر خاص فضل ہے کہ زندگی میں نیکی سے مردہ کو نفع دیتا ہے اور جو عقلاً ہٹکو محال کہے دلیل لاسے ۱۳

بس روزہ کا مدنی عبادت ہونا تو خود ظاہر ہے لیکن حج بھی بدنی عبادت ہے کیونکہ جس ارکان
 حج میں نہیں کہیں روئے کی ضرورت نہیں کہ جسے کہ جو قربانی کی طاقت نہیں کہتے ہیں انکو روزی
 رکھنے کا حکم ہے روپیہ فقط کعبہ پہنچنے کے لیے شرط ہے اور اسی سبب فقیر پر بھی مکہ میں پہنچنے
 حج واجب ہو جاتا ہے اور اسی لیے سب اہل مکہ پر فرض ہے پس فی عبادت کا نفع پہنچتا ہے
 توصاف ثابت ہو گیا کہ کسی کی میت پر کوئی چیز واجب نہیں ہتی فقط زندگی میں تکلیف شرعی
 ہی پس میت کی طرف سے واجب ادا کر نیلے یہی معنی ہیں کہ میت حالت حیات کے واجبات
 ترک کر نیلے سبب جو ماخوذ تھا اس ارث کے ادا کر نیلے رہا ہو گیا اور یہی نفع ہے پس جب
 یہ ثابت ہو گیا کہ کل مالی عبادت کا ثواب اور بدنی میں حج و روزہ کا ثواب میت کو پہنچتا ہے
 تو جمیع فقہاء اس بات پر متفق ہو گئے کہ قرآن کے پڑھنے اور عم کاف اور نوافل وغیرہ عبادت
 بدنیہ کا ہی ثواب میت کو پہنچتا ہے چنانچہ بیہقی نے شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمر سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مرد کو بند کر کے نہکھا کرو جلدی لہجہ یا
 اور اسکے سر کی طرف سے سورہ بقرہ کا اول اور اسکے پاؤں کی طرف سے سورہ بقرہ کا اخیر پڑھا کرو
 امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے معقل بن یسار سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں کے پاس سورہ یسین پڑھا کرو خلال نے شعیبی سے روایت
 کیا ہے کہ انصار میں جب کوئی مر جاتا تھا تو اسکی قبر پر قرآن پڑھا کرتے تھے ابو حمزہ سمرقندی
 نے حضرت علی سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان میں جا کر
 گیارہ بار قل ہو اللہ پڑھے مردوں کی روح کو بخش دی تو شکوہ ہی جب قبر مرد وہاں میں ثواب ملے گا
 ابو القاسم سعد بن علی نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 سورہ بقرہ کا اول الم سے اور اخیر بعد مافی السموات کا رکوع تو ایک اول کا اور
 ایک اخیر کا رکوع پڑھنا چاہیے ۱۲

کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اور اہلکم التکاثر پڑھ کر سب دوزخیوں کو بخند دے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کو اس کے شفیع ہونگے عبدالعزیز صاحب حال نے اپنی سند سے انس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورہ یسین پڑھے مردوں کے عذاب میں تخفیف ہو جائے اور حق وہاں مردوں میں اس قدر اسکو بھی ثواب ملے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے حایر العلوم میں امام احمد بن حنبل سے روایت کیا ہے کہ اگر قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اور سورہ یسین پڑھ کر اہل مقابر کی روح کو بخند دے تو انکی روح کو ثواب پہنچایا نقل کیا ہے ہکوننا اللہ محدث پانی پتی علیہ الرحمۃ نے ترجمہ اصد و جلال سیوطی میں اسد علم ف اگر کوئی کافر کسی کافر مرہ لیے دعا کرے یا صدقے یا کسی مومن مردہ کے لیے دعا کرے یا صدقے ہرگز نفع نہ دیکے کیونکہ کافر کے اعمال حبط ہیں اور بمریکے کافر کو تخفیف نہیں ملتی کہ کسیکی عیا یا صدقے سے تخفیف ہو جائے اور اسطرح اگر مومن کسی کافر کے لیے دعا کرے یا صدقے دے وہ بھی اسکو نفع نہ دیکے فقط مومن کی دعا یا صدقہ مومن ہی کو نفع دیتا ہے ف جو لوگ عالم برزخ میں ہیں خواہ وہ ثواب میں ہوں خواہ عذاب میں حشر تک وہاں ہی رہیں پس جب عالم فنا ہو چکے گا اور پھر مرد زندہ ہو کر حساب کتاب بنگے پس ثواب والوں کو جنت میں اور عذاب والوں کو دوزخ میں داخل کر دیا جائیگا اور پھر وہاں کسیکو فنا پھر چنانچہ تفصیل حشر کی اور حساب کتاب کی اور وہاں دوزخ جنت میں رہنے کی اور عذاب قیامت کی تیسرے باب میں مذکور ہونگی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن یہ ہے کہ مر کے انسان پہر اسی دنیا میں کسی قالب میں جاوے اور وہاں اپنے اعمال کی سزا و جزا پاوے جطرح کہ اکثر شہود کہتے ہیں اور اسکا تاسخ نام کہتے ہیں کیونکہ یہ تاسخ قرآن و احادیث اور اولیٰ عقلیہ سے کہ جو کتب حکمت میں مذکور ہیں باطل ہے لہذا تمام عقلا اسکو باطل کہتے ہیں قال اللہ تعالیٰ وَمِنْ قَوْلِهِمْ تَخْرِجُ الْاِلٰ

یَوْمَ يُبْعَثُونَ یعنی قیامت تک مردوں میں ایک حجاب کہا ہوا کہ اسکے سبب پہرے نہیں آتے وَحَرَامٌ عَلَىٰ اقْرَبَیْہِ اَہْلُکُمْ اَنْ یَّجْعُلُوْا بَنِیَ قُرَیْہِہٖہٗ کہ کہنے لگا کر دیا ہے پہرہ سپر پھر آنا حرام ہے اس میں احادیث بھی بکثرت وارد ہیں اور اہل اسلام میں کوئی فرقہ اسکا قائل بھی نہیں ہوا لہذا اسقدر پر خفا کر رہا ہوں اور اولہ عقلیہ کا کتب فلسفہ میں دیتا ہوں جسے دلیل عقلی مطلوب ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں : : :

باب سوم

فصل (قیامت کی علامتوں کی خبریں) نبی صلی اللہ علیہ وسلم خبر دی کہ ربی کا مہر آئے لوگ ظاہر ہو گئے پھر امام مہدی ظہور کرینگے پھر جلال ظاہر ہوگا پھر عیسیٰ علیہ السلام آسمان اترینگے پھر قوم یاجوج ماجوج ظاہر ہوگی پھر دابة الارض میں آئے اور آفتاب مغرب کی طرف سے نکلیگا سب حق ہی کہنے لگے کہ یہ سب چیزیں فی نفسہ ممکن ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی خبر دی ہے اور پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سب خبریں حق ہوتی ہیں پس یہ بھی حق ہیں اور ممکن ہونا انکا اظہار ہر شے کوئی دلیل انکے محال ہونکی کیسے پاس نہیں بلکہ اہل کتاب کے ہاں خود یہ علامت قیامت مذکور ہیں چنانچہ کتاب خرقیل باب میں یاجوج ماجوج کا آنا اور سپر و بارگہ انکا مہر جانا اور انکے تیر و کمان کے ساتھ برسن تک لوگوں کا اندھن جلانا صاف مذکور ہے اور مکاشفات یوحنا میں دجال اور دابة الارض اور عیسیٰ علیہ السلام کا نزول ہی مذکور ہے پس انکو محال اور خلاف عقل کہنا یا شک و شبہ کرنا کمال نادانی ہے اور یہ سب کچھ خطہ علم انسان خبر کے فنا یا پیدا ہونیکے لیے اول میں علامت اور اشارہ ہوا کرتے ہیں سو اس عالم کا فنا ہونا سب سے غلیظ نشان امر ہے پس اس طرح اسکے لیے ہی اشارہ اور علامات ہیں سو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکی بطور پیشین گوئی کے خبر دی ہے ادا ایک ایک بات

کتاب سوم شیعہ کے ذکر میں

بیان فرمادی ہے جس صحابی کی جھج ریا ورہیں تقدیر بیان فرمائیں جیسا کہ دلالت کرتی ہو اس پر
حدیث حذیفہؓ کی کہ آنحضرت نے خطبہ پڑھا اور قیامت تک کے جتنے فتنے ہونگے سبکی خبر دینی
یاد رکھا اسکو یاد ہیں اور جتنے بھلا دیا سو نہ یاد رہا اسکے اور میں جب کوئی بات پیش آتی ہے
کہ پہلے سے میں اسکو بھول گیا تھا اس طرح پہچان لیتا ہوں کہ جھج کوئی کسی غائب کو کہ جب سنا ہے
اوسے پہچان لیتا ہے رواہ البخاری و مسلم آوروہ علامات و آثار و قسم پر ہیں کی علامات صغریٰ
دوسرے علامات کبرے **علامات صغریٰ** کی تفصیل یہ ہے امام بخاری نے روایت کیا ہے
کہ آنحضرت عوف بن مالک سے فرمایا تھا کہ قیامت پہلے یہ چہ علامات ہیں اول سیری موت پہ
بیت المقدس کا فتح ہونا پھر ایک بار عام ہوگی یہ دونوں علامت حضرت عمرؓ کے عہد میں ہو چکیں مگر
بیت المقدس ہی ہوئی اور ایک بار بھی ایسی پڑی تھی کہ جب مسلمانوں کا لشکر گاہ عمواس میں
میں ستر ہزار آدمی مر گئے پھر زیادہ ہونا مال کا کہ سودیہ لکھا آدمی حقیر جانکا یہ ہوا حضرت عثمان
کے عہد میں جب بہت ملک فتح ہوئے پھر ایک فتنہ کہ عرب کے گھر گھر میں داخل ہوگا تو وہ فتنہ عثمان
کے قتل کا تھا پھر ایک صلح ہوگی تم میں اور نصاریٰ میں پھر وہ عذر کرینگے اور اسی نشان کہ نشان
کے ساتھ بارہ ہزار لشکر ہوگا لیکر تھپڑ پائی کرینگے تجا جی اور مسلم نے بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہما
علیہ وسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ علامت قیامت یہ ہیں کہ علم اٹھ جاوے گا چلن زیادہ ہوگا
زنا اور شراب خوری کی بڑی کثرت ہوگی عورتیں بہت مرد کم ہونگے یہاں تک کہ بیس عورتوں کا
کار بار کرے والا ایک آدمی ہوگا صحیح مسلم میں جاؤ گے نقل ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
جھوٹے لوگ بہت کثرت ہو جائیں گے صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ بڑے بڑے کار
۱۱۰ اہل لوگوں کے پھر کیے جائیں گے صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ لوگ مصائب نیا کی

۱۱۱ شاید یہ ہوتی ہوگا جب امام مہدیؑ کے وقت میں سب جہاد کے مسلمان کثرت شہید ہو جائیں گے عورتیں بہت

باقی رہا دیکھئے ۱۲۷

کثرت موت کی آرزو کیا کریں گے ترمذی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا:
 سردار لوگ جہاد کی غنیمت کو اپنا حصہ سمجھیں گے اور کسی امانت کو مال غنیمت سمجھ کر وہ بھیجیں گے
 اور زکوٰۃ دینے کو جہاد سمجھیں گے علم دنیا کے لیے پھر پھر گئے مرد عورت کا مطیع ماں کا نافرمان
 اور یار کو نزدیک اور باپ کو دور کر دیگا مسجدوں میں شور کریں گے جلا دینے کا حق لوگ قوم کے
 سردار ہو جائیں گے اور زریں لوگ قوم کے ضامن ہو جائیں اور بدی کے خوف آدمی کی قیاس
 کریں گے باجے ملائی ہو جائیں گے شراب خوری میں کریں گے آستین آگ کو نہ بچھپے لوگ ہنستے
 پس اس وقت انتظار کریں گے سخت آندہ ہی تاکہ سرخ زنب کی ہوگی اور زلزلے اور خوف و ہراس
 قذف کا اور دیگر علامات اس طرح پے در پے آئیں گے اور صراطِ تا کاٹ کر تیج کے داغ گرے دیں
 انھیں بے کاظہور میں دینگے اچھے کارائیں گے جاویں گے۔ اور اسکے ساتھ نصاریٰ تمام ملک میں
 پھیلیں گے بعض احادیث سے یوں ثابت ہوتا ہے کہ ان دونوں سلطانوں و عمر بن نصاریٰ کے ایک
 فرقہ کے ساتھ جنگ پیش آوے گی اور ایک فرقہ نصاریٰ کے ساتھ ملوث ہوگی مخالف لوگ
 پر غالب جاویں گے تب سلطان شہر چور کر ملک شام میں آجاوے گا اور اس فرقہ ملوث کی ہفت
 میں پہر ان مخالفین سے جنگ عظیم ہوگی آخر شکر اسلام غالب و بجا نصاریٰ ہفتین میں
 ایک شخص کہے گا کہ صلیب غالب آئی ایک شخص شکر اسلام میں خاہو کر اسکو مارے گا اور کہے گا
 بلکہ دین محمدی غالب آیا پس نصرانی اپنی قوم کو جمع کریں گے اور عذر کر کے اہل اسلام کو
 آمادہ ہونگے اور بہت مسلمان اور سلطان شہید ہوں گے چنانچہ ابو داؤد نے ذی شہر سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ تم رقم سے صلح نہ کرو کہ اپنے مخالفوں
 جنگ کرو گے غنیمت اور امت تم ایک بہتر جنگل میں کہ وہاں ٹیلے ہیں آگے پہل یک نظرانی
 ملے تازہ ہو پھال خنق زمین میں دھنسا۔ سخ موت کا بل جانا تا کہ فتنہ پیر شا ۱۲ منہ ۱۱۰۰ مہم سے مراد
 نصاریٰ ہیں کیونکہ جہاد اس مذہب کی اسی ملک سے ہے ۱۲ منہ ۱۱۰۰ مہم سے مراد

علامت کبریٰ و فصل امام مہدیؑ بنائیں

کہیگا کہ صلیب لبتی ایک سلمان خنہر کر اسکو تھما مار گیا پھر تمام نصرانی جمع ہو کر غدر مچا دیں گے اور جنگ کرینگے خدا اس جماعت اسلام کو شہادت دے گا انتہی دوسری جائے ابوداؤد نے اس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اسوقت ایک بادشاہ کے مرنے پر اختلاف پڑ جاوے گا تمام حدیث آگے آتی ہے پس ان احادیث کے ملائیے یہی مطلب سمجھا جاتا ہے ارفا صل اس جنگ کے بعد وہ نصاریٰ مکہ شام پر قبضہ کر لینگے اور ان مخالفین کے مچاویں گے اور خیرتر تک نکاح عمل ہو جاوے گا اور اسکے مسلمانوں میں بڑی اہل جہل پڑ جاوے گی اور گھبرا کر بتلاش امام مدینہ میں دینگے اور امام مہدیؑ یہ سمجھ کر کہ مبادا مجھے لوگ غلیفہ بناویں اور یہ عظیم میرے سپرد کریں مدینہ سے مکہ کو چلے جاویں گے علامت کبریٰ فصل (امام مہدی کے بیانیہ میں) واضح ہو کہ مہدی لغت میں ہدایت یا نواہیکو کہتے ہیں سو اس معنی سے بہت مہدی ہو چکے ہیں اور بہت تازمانہ مہدی سوغود ہونگے لیکن وہ مہدی کہ جنکا ذکر احادیث میں بکثرت ہے وہ ایک شخص خاص ہیں جو دجال سوغود کی وقت میں ظاہر ہونگے اور اس سے پہلے تھک سے جنگ کر کے فتحیاب ہونگے حلیہ مبارک اسکا یہ ہے قدائل بدرازی قوی الجندہ رنگ سفید رخسار مائل چہرہ کشادہ ناگ باریک بلند زبان چہرے کلفت کہ جب کلام کرنے میں تنگ ہونگے تو زانو پر ہاتھ مارینگے اور علم پکا لدنی ہوگا چالیں برسی عمر میں ظاہر ہونگے بعد اسکے سات یا آٹھ برس تک علی اختلاف الروایت زندہ رہیں گے نام آپکا محمد والد کا نام عبداللہ ماں کا نام آمنہ ہوگا جناب امام حسنؑ کی اولاد سے ہونگے مدینہ کے رہنے والے ہونگے یہ علامات اکثر احادیث میں آئی ہیں چنانچہ بعض کا ذکر ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا تمام ہوگی جب تک کہ میرے اہلبیت میں ایک شخص عرک مالک ہوگا کہ ہنگام میرا نام اور اسکے باپ کا نام میرا باپ کا نام ہوگا پس نام حضرت کا محمد عبد اللہ کے بیٹے لقب

مہدی ہوگا یہاں رد ہو گیا شیعہ کا کہ وہ کہتے ہیں امام مہدی موجود حسن عسکری کے بیٹے ہیں اور شیعہ سے پیدا ہو چکے کفار کے خوف ایک غار میں چھپے بیٹھے ہیں کیونکہ امام مہدی کے باپ کا نام عبد اللہ ہے نہ حسن عسکری دوم جبکہ وہ حسن عسکری کا بیٹا کہتے ہیں وہ امام حسین کی اولاد سے تھے سرچکے اور امام مہدی امام حسن کی اولاد سے ہونگے جیسا کہ روایت کیا ہے ابو داؤد نے علی بن سکریہ سے کہ انہوں نے امام حسن کو فرمایا یہ میرا بیٹا موفی فرماتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سید اور انکی اولاد سے ایک شخص تمہارے نبی کی مانند اخلاق میں بالکل متواتر میں پیدا ہوگا پہلے تمام حدیث نقل کی کہ دنیا کو عدل و انصاف سے بہرہ دیکھا تیسرے امام کی شان نہیں کہ کفار سے باوجود مسلمانوں کی بہت بڑی بڑی سلطنتیں موجود ہوں چھپکر بیٹھ جاویں اور رد ہو گیا اس فرقہ کا کہ کہیں میں اب تک سے جو ہیں اور سید محمد جو پوری کو امام مہدی موجود قرار دیتے ہیں اور جو منکر ہوئے کافر کہتے ہیں کیونکہ جن رعلامات امام مہدی کے ہیں ان سے کوئی بھی محمد جو پوری میں پائے گئے نہ انکے عہد میں حال موجود تھا نہ نصاریٰ سے مقابلہ ہوا نہ اشاعت بن ہوئی نہ اس مہینے میں دوبار کسوف و خسوف ہوا نہ کہ میں آنے لگوں بیعت کی بلکہ کل علماء مکرر انکے پیروں کو قتل کا فتویٰ دیا اور امرار پر انکا قتل کرنا واجب ٹھہرایا ہی طرح اور بہت سے اوباشوں نے مہدیت کا دعویٰ کیا تھا وہ پہلے حدیث میں حضرت نے یوں فرمایا کہ عرب بالک ہوگا حالانکہ امام مہدی تمام زمین کے مالک ہونگے اسکی یہ وجہ ہے کہ عرب کے تمام ملک اصل میں تابع ہیں کیونکہ مہدی اسلام بھی ملک سے پس اس لیے اسکو ذکر میں خاص کیا ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ کے لئے الجہۃ افق الانف عیلام الارض قسطا و صد کا معاملت ظلم و جور اعلیٰ سبع سنین کہ مہدی سیری اولاد میں سے ہے کشادہ پیشانی بلند بینی بھر دیکھا زمین کو عدل و انصاف سے جیسے کہ بھر گئے تھے جو ظلم

و فرمودہ مہدی

نا

مختصر امام مہدیؑ مدینہ سے مکہ میں آئیں گے لوگ اُنکو پہچان کر اُنسے بیعت کرینگے اور اپنا بادشاہ
 بناویں گے اور اسوقت غیب سے یہ آواز آویگی **هَذَا خَلِيفَةُ اللَّهِ لَهُدَا فَاَسْمَعُوا وَاطِيعُوا** کہ خدا کا
 خلیفہ مہدیؑ آ رہا ہے اسکی بات سنو اور اطاعت کرو اور دوسری علامت یہ ہوگی کہ مسال
 جو رمضان ہوگا اُس میں بار چاند سورج کا گہن ہوگا کذا ذکرہ مولانا رفیع الدین حمہ اسد تاج
 پس ابدال و عصائب بھی اگر اُنسے بیعت کرینگے اور عرب کی بہت سی فوج انکی مدد کو جمع ہوگی
 اور کعبہ کے دروازے کے آگے جو خزانہ مدفون ہے کہ جسکو تاج الکعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور مسلمانوں کو
 تفہیم دینگے پس جب یہ خبر مسلمانوں میں منتشر ہوگی تو ایک میر خوا سانی کہ جسکی فوج کا سپہ سالار
 ایک شخص منصور نامی ہے امام مہدیؑ کی مدد کو آویگا چنانچہ ابوداؤد نے روایت کیا کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اوراد نہہر یعنی ملک خراسان سے ایک شخص رات حرات
 کہ جسکی فوج کے آگے ایک شخص منصور ہوگا محمدؐ کے اہل بیت یعنی امام مہدیؑ کی مدد کو آویگا جیسا کہ
 قریش نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی ہے وہ کرگیا ہر مسلمان پر اسکی مدد واجب ہے اور امام احمد
 اور بیہقی نے دلائل النبوت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں روایت کیا ہے کہ جب تم سیاہ نشا
 دیکھو کہ خراسان کی طرف سے آئے ہیں تو انکی طرف متوجہ ہونا کیونکہ انہیں خدا کا خلیفہ مہدیؑ
 یہاں مہدیؑ سے نائب مہدیؑ مراد ہے پس جو شخص انکارہ میں بدووں یا انصاری میں سے
 مزاحم ہوگا سب کو صاف کرتے ہوئے امام مہدیؑ کے پاس دینگے اور انہیں دونوں ایک شخص
 کہ جو دشمن الحبیت اور ظالم ہوگا ابوسفیان کی اولاد میں سے کہ جسکی نہیاں قبیلہ بنو کلب ہوگا
 دُشمن کے اطراف میں حاکم ہوگا وہ امام مہدیؑ کے قتل کے لیے ایک فوج جو یہ بھیجا کہ وہ فوج مکہ
 اور مدینہ کے درمیان بمقام بیدار میں خفت ہو جاوے گی کل دو شخص باقی رہیں گے ایک کہ امام
 مہدیؑ کو خبر دے گا دوسرا کہ اس سفیان کی اطلاع کرے گا بار دیگر وہ سفیان فی خود فوج کشی کرے گا

مخلوب مقبور ہو گا چنانچہ ابو داؤد و فیہ ام سلمہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ ایک بادشاہ کے مرنے سے اختلاف پڑ جائیگا تو ایک شخص مینہ کا پھینکے والا ہوگا کہ میں ویگا تو اہل مکہ اسکو اسکے گھر سے بلا کر حالانکہ وہ رنکاراوتے ہونگے رکن اور مقام کے درمیان بیعت کرینگے اور شام کی فوج اسپر چڑھائی کرے گی تہ اور مدینہ کے درمیان مقام بیدایا زمین میں ہنسے ویگی جب رگ یہ حال دیکھیں گے تو بدال شام سے اور نصائب عراق سے آکر آسنے بیعت کرینگے پہر ایک قوم قریش کا کہ جسکی نہیاں قبیلہ کلب ہو گا امام مہدی پر فوج بھیجیگا کہ وہ سب مخلوب ہو جاویں گے اور امام مہدی اور انکے اتباع غالب آویں گے اور فوج کلب کھلا ویگی پس امام مہدی سنت نبویہ پر عمل کرینگے اور زمین پر خوب سلام پہیلے گا اور سات برس امام مہدی زندہ رہیں گے پھر انتقال کرینگے اور مسلمان انکے جنازہ کی نماز پڑھیں گے انفسد امام مہدی مع شکر سلام مکہ سے مدینہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر غریف کی زیارت کو آویں گے پہر وہاں سے مکہ شام میں مشق تک پہنچیں گے اور نصاریٰ اتنی نشانہ کیجے بارہ ہزار فوج ہوگی لیکر مقابلہ کو آویں گے جیسا کہ روایت کیا ہے اسکو امام بخاری اور دمشق کے قریب وابق باحق میں آٹھیرینگے اور انکے مقابلہ کو امام مہدی دمشق سے فوج لیکر باہر نکلیں گے وہ کہیں گے کہ جن مسلمانوں نے ہمارے لوگ پکڑے ہیں انکو ہمارے حوالہ کر دو ہم انہیں کو قتل کرینگے امام مہدی فرماویں گے واللہ ہم ہرگز اپنے بھائیوں کو نہ دینگے پس مسلمانوں کے تین فرقے ہونگے ایک نصاریٰ کے فوج سے بھاگ جاویں گے انکی توبہ خدا کبھی قبول نہ فرمایگا یعنی حالت کفر میں مر جاویں گے اسلام نصیب نہ ہوگا اور ایک فرقہ شہید ہو جاویگا اور غلام فضل شہداء کا مرتبہ پاویگا اور تیسرے فرقے فترت کا ادیشہ فتنہ سے امن میں رہیگا روایت کیا اسکو امام مسلم نے مگر صحیح مسلم میں سجا شہر دمشق کلفظ مدینہ یعنی شہر آیا ہے لیکن اسکو علماء نے دمشق ہی کہا ہے لہذا اسکو کہہ دیا اور تفصیل اس فرقے کی

فتحیاب ہونیکے نصاریٰ پر صیبا کہ امام مسلم نے بروایت عبداللہ بن مسعود نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے یوں ہے کہ امام مہدیؑ جب اُس جماعت سے مقابل ہونگے تو مسلمان قسم کہہائیں گے کہ ماریں گے یا مر جائیں گے شام تک جنگ ہوگی آخر دو نو فریق اپنی اپنی فریاد میں لوٹ جائیں گے دوسرے روز پھر بہت لوگ قسم کھا کر امام مہدی کے ہمراہ میدان جنگ میں آئیں گے دن بہر لڑتے رہیں گے بہت سے جوان مرد کی داد دیکر شہادت کا پیالہ پیو گے آخر سبب ایکے دو نو فریق لوٹ جائیں گے تیسرے روز پھر جماعت کثیر اسی طرح قسم کھا کر میدان جنگ میں آئیں گے تمام فرکشت و خون رہے گا ہر دو فریق آخر شام کو وقت اپنے اپنے خیموں میں جاؤ گے چوتھے روز جو کچھ اہل اسلام باقی رہ گئے ہیں امام کے ہمراہ ہو کر یران جنگ میں آئیں گے اور دینار اسی طرح جنگ کریں گے کہ نصاریٰ کے کشتوں کے پتے لگا دیں گے یہاں تک کہ اگر ان لاشوں پر پزند اُریگا تو اس سر سے دوسرے سرے تک جاسکے گا آخر نصاریٰ کی بڑی شکست ہوگی بہت سے جہنم و اہل ہونگے باقیانہ سراسیمہ ہو کر بھاگیں گے پھر امام مہدی صاحب انعام بیمار دلاوران اسلام کو عطا فرما دیں گے اور مال غنیمت کو تقسیم کرینگے لیکن لوگوں کو اس سبب سے کہ انکے خویش و اقارب بہت شہید ہو گئے ہیں اس لیے کچھ خوشی ہوئی یہاں تک کہ جس قبیلہ کے سوا آدمی تھے ایک باقی رہ گیا ہو گا پس کس غنیمت سے خوش ہو گئے اور کس میراث کو تقسیم کر گئے۔ بعد اسکے امام مہدیؑ بلاد اسلام کا نظام اور لشکر جمع کر کے اہتمام کر کے قسطنطنیہ پر کہ جواب سلطان رستم کا تخت گاہ ہے اور اس کو سلام پہنچا دیتے ہیں چڑھائی کریں گے تاکہ ان نصاریٰ کو کہ جنہوں نے سلطان کو وہاں سے نکال کر شکست دیوں اور تفصیل اسکی موافق روایت ابو ہریرہ کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ روایت کیا ہے اس کو امام مسلم نے یوں ہے کہ جب امام مہدیؑ مع فوج کثیر قسطنطنیہ کو آگے بڑھیں گے

تو اولاد اسحاق کے ستر ہزار سلمان اسکو گھیر لیں گے اور اسکے ایک جانب دریا اور دوسری طرف خشکی ہے پس جب وہ اولاد اسحاق آواز لا لے گا لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر بلند کرے گیے تو دریا کی طرف کی دہلیز گر پڑے گی پھر جب دوسری باز تکبیر کہیں گے تو خشکی کی طرف کی دہلیز گر پڑے گی پس جب تیسری تکبیر لا الہ الا اللہ اور اللہ اکبر کہیں گے تو راہ کھلی جائے گی اور شہر میں گھسوں دیں گے اور کفار کو قتل کر دیں گے اور تلواروں کو دخت زمیوں سے لٹکا کر مال غنیمت تقسیم کرتے ہوئے کہتے ہیں کوئی چار لگا کیا بیٹھے ہر دجال تمہارے گھروں میں آ گیا ہے جب اسکی تحقیق کو نکلیں گے تو معلوم ہوگا کہ یہ خبر جھوٹ ہے بلکہ آواز شیطانی تھی پھر جب لشکر سلام لوٹ کر شام کی طرف آوے گا تو دجال نکلیگا آجی اصل بعد فتح قسطنطنیہ کے دجال نکلیگا ایک بار اسکے نکلنے کے جوئی خبر مشہور ہوگی تو امام مہدی ہوں سوار اسکی تحقیق کو بطور طلبہ کے کہ جنکو غلط عام میں تلواریں کہتے ہیں پھر مسلمان نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ اُن سواروں کے باپوں کے نام اور انکے گھوروں کے رنگ پہچانتا ہوں اور وہ اُسوقت کے سب رُو زمین کے سواروں سے افضل ہوں گے پس معلوم ہوگا کہ یہ خبر غلط ہے ابھی دجال نہیں نکلا پس امام مہدی باہنگی لاکا بندوبست کرتے ہوئے شام میں دیں گے پھر دجال نکلیگا **فصل (دجال کے عالمیں اور دجال شتر ہے)** جل سے کہ جسکے سنی لغت میں خلط اور مکرا اور تلبیس ہیں یہاں جل الحق با باطل اور کہی جل کذب کے معنی میں آتا ہے پس معنی دجال کے لغت میں مکرا اور جھوٹا ہیں اس اعتبار سے بہت دجال ہونگے یعنی جس میں یہ صفت بد پایا گیا وہ دجال ہے چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے وانہ سبکون فی امتی کذا یونکاشون کلہم ویرحمہ انہ نبی اللہ وانا خاتم النبیین الحدیث کہ سیرت اہل بیت میں ہے جھوٹی نبوت کا دعویٰ کرینگے حالانکہ میں خاتم النبیین ہوں اور ایک روایت میں دجالوں کا انبیا

فصل دجال کا بیان

ایسے لیکن جال سعود وہ ایک شخص خاص قوم یہودی سے لقب سکا مسیح ہوگا دہنی آنکھ
 کو ہوگی انگور کے دانہ کی مانند ناخونہ ہوگا اور بال اس کے نہایت پیچیدہ جھٹکوں کی بال کی مانند
 ایک بڑا گدھا اس کی سواری ہوگا اور اس کے ماتھے کے چھوٹے چکر کا فراعنہ کی ف رکھا ہوگا
 کہ جس کو ہر ذی شعور پڑھ لے گا اب میں وہ احادیث ذکر کرتا ہوں کہ جس میں اس کے اوصاف
 مذکور ہیں بخاری اور مسلم نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 دجال کی نسبت یوں فرمایا ہے کالاتھ اعدوان ربکم لیس باعدو ملکوتیہین عینہ
 ک ف رکہ وہ کو چشم ہے اور رب تمہارا کو چشم نہیں ورعکی دونوں ہووے در میان
 ک ف رکھا ہے اور ایک روایت میں شیخین نے یوں روایت کیا ہے الدجال اعدو علیہ
 کان عینہ عنبتہ طاقتہ کہ دجال کی داہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگور کا دانہ
 ۲ بھرا ہو بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور اس میں دجال
 کی نسبت یہ جملہ ہے ثم اذا ناب رجل بعد قطط اعدو العین الحدیث پھر نے ایک شخص
 دیکھا کہ جس کے بہت بال پیچیدہ اور آنکھ کافی تھی الحدیث آور صحیح مسلم کی ایک حدیث سے کہ
 تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ میں یک جزیرہ میں گیا تو وہاں دیکھا کہ ایک گنبد
 میں ایک شخص خیر و سک جگڑا ہوا، الحدیث یہ معلوم ہوتا ہے کہ دجال حضرت نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے عہد میں بھی موجود تھا اور کسی جزیرہ میں مقید ہے وہاں سے نکلے گا پس اول وہ ملک
 شام اور عراق کے درمیان ظاہر ہو کر نبوت کا دعویٰ کرے گا اسکے بعد صفہان میں دیکھا اور
 ستر ہزار یہودی اسکے تابع ہونگے اور وہاں وہ خدائی کا دعویٰ کرے گا جیسا کہ ظاہر ہے
 حدیث ترمذی اور ابوداؤد سے ۶ اور اسکے ساتھ آگ ہوگی کہ جس کو وہ دوزخ کہے گا
 اور ایک یاف ہوگا کہ جس کا نام بہشت کہے گا اور حقیقت میں جس کو وہ جنت کہے گا دوزخ ہوگا

اور جب کو دفع کہیگا جنت کی تاثیر رکھتی ہوگی جیسا کہ روایت کیا ہے سکو بخاری اور سلم نے
 پس زمین میں دائیں بائیں فساد ڈالتا پھر گیا اور زمین میں بادل کی طرح پھیل جاوے گا
 اور اُسکے ظہور سے پہلے بڑا سخت قحط ہوگا پس وہ کسی قوم پاس و گیا اور اپنے زمین کی طرح
 بٹاؤ گیا وہ اسپرمان لاویں گے تب بادل کو کہیگا تو وہ برسے گا اور زمین خوب سبزہ آگاہی
 اور مویشی پہلے سے بھی زیادہ دودھ دیویں گی پھر کسی اور قوم پاس جاوے گا وہ اُسکے
 دینے انکار کریں گے تو اُنکے سب مویشی مر جاویں گے اور اُجڑ جائیں گے خزانہ طلب کر گلیں
 خزانہ مہال کی مکھیوں کی مانند اُسکے ساتھ ساتھ چلیگا جیسا کہ روایت کیا ہے امام مسلم رحمہ
 تعالیٰ نے پھر کسی قوم عرب سے اکر کہیگا اگر میں تمہارے مردہ اونٹوں کو یا بھائی باپ
 کو زندہ کر دوں تب بھی مجھے مانو گے وہ کہیں گے ہاں تب وہ شیاطین کو حکم کریگا کہ وہ
 اُسکے اونٹ اور باپ بھائی وغیرہ مردگان کی شکل میں ظاہر ہو کر نظر آویں گے وہ شخص
 باپ بھائی انکو سمجھ کر ایمان لاوے گا یہ روایت ہے مشکوٰۃ میں پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں
 کہ کفار کے ہاتھ سے ہی خوارق عادات ظاہر ہو کر دیتے ہیں کہ انکو استدراج کہتے ہیں سو اب
 یہی وجہ ہے بطور استدراج کے ظاہر ہوئے اور ایور و جال سے خدا تعالیٰ کے ارادے سے ظاہر ہوئے اور
 افعال کا حقیقت میں اللہ تعالیٰ فاعل ہوگا لیکن ظہور بخدا جال کے ہاتھ پر ہوگا تا بندو نکاح اتان
 ہو جائے اور کافروں اور فاسقین خالص میں امتیاز ہو جائے اللہ خالصین سے ایسے افعال کو خدا
 خدا کا فعل اور بندہ کو سبب جانتے ہیں اور برے لوگ اس سبب کو فاعل حقیقی سمجھ کر ایمان لائے
 اور ان کے منہ چاہتے ہیں انہیں مع شکر بشیاء ملک میں فتور و فتنہ ڈالتا ہوا ہر جگہ پھر گیا
 جہاں سلمان محصور ہوئے وہاں انکو اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل سوٹی و پانی کا کام دیگی یعنی تسبیح
 و تہلیل سے ایذا ہو کر پیاس کی دور ہو جاوے گی جیسا کہ مڑی ہے مشکوٰۃ میں پھر وہ میں سے

کہ کیطرف آویگا لیکن سبب محافطت ملا کہ مکہ میں آسکیگا پہر وہاں مدینہ منورہ کا قصد کر گیا اور مدینہ کے قریب احد پہاڑ کے پاس ڈیرہ کر گیا اور مدینہ کے اسوقت سات دروازے ہونگے ہر دروازے پر دو فرشتے محافظ ہوئے اس سبب دجال اندر نہ جاسکیگا جیسا کہ بتایا گیا ہے بخاری نے امام مسلم نے روایت کیا ہے کہ اسوقت ایک شخص یونین ہیں دجال کے پاس جاویگا (اور ایک روایت میں بخاری و مسلم کے یوں ہے کہ وہ شخص اسوقت کے تمام لوگوں سے اچھا اور بہتر ہوگا اور ترمذی کی روایت میں ثابت ہے کہ وہ نوجوان ہوگا) پس سکوراہ مدین دجال کے پہرے والے پوچھیں گے کہ تو کہاں جاتا ہے وہ کہیگا دجال کے پاس جاتا ہوں وہ کہیں گے کہ تو ہمارے خدا دجال پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا کہ خدا کی صفات ظاہر ہیں اور تمہیں وہ صفات نہیں دجال کا فر ہے پہر آپس میں یک دوسرے کہیگا کہ ہکو قتل کر ڈالو پہر ایک کہیگا کہ ہمارے خدا نے اپنی اجازت بغیر قتل سے منع کیا ہے سکونہ مارو تب ہکو دجال کے پاس لاوینگے وہ سوئے دجال کو دیکھ کر کہیگا اے لوگو یہ وہی دجال ہے کہ جسکی روایت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے پس دجال کہیگا کہ اسکا خوب سر چلیو تب ہکو تقدیر ہوگی کہ اسکا پیٹ اور پیٹھ پھول جاویگی تب دجال کہیگا کہ تو اب بھی مجھ پر ایمان نہیں لاتا تب کہیگا تو میم کڈا ہے تب دجال حکم کر گیا کہ اسکو اسے سے چیر کر دو ٹکڑے کر دو پس اس کے دو ٹکڑے ٹکڑے کہیگا کہ کھڑا ہو تب وہ شخص زندہ ہو جاویگا پہر دجال کہیگا کہ اب بھی مجھ پر ایمان نہ لاویگا وہ کہیگا مجھے اب اور زیادہ تیرے دجال ہونیکا یقین ہو گیا اور اب تو کسیکو نہراہے پہر دجال خفا ہو کر اس کے ذبح کا حکم دیگا لیکن ذبح پر قادر نہ ہوگا تب غصہ میں کر اپنے جہنم کیطرف اسکو پھینکیگا اور وہ شخص اصل میں جنت کیطرف پہنچے گا اور خداوند عزوجل شہادت کا پاویگا جس کے دجال کو پہر کیسے ساتھ ایسا معاملہ کر نیکی قدرت نہوگی اور

جائیگا کہ اب میرا اقبال گیا تب وہاں شہر و شوق کی طرف کہ جہاں امام مہدی علیہ السلام
 ہونگے روانہ ہو گا امام مہدی صاحب شکر اسلام کا قلبِ مبینہ و میسر درست کر کے اسکی جانب
 کے لیے مستعد ہونگے۔۔۔ کہ اتنے میں عصر کے وقت و شوق کی جامع سچے شرفی کائنات
 پر دو فرشتوں کے بازو و نہر پڑا رہے ہوئے عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے اور سیر
 ننگا کروا دیں گے **فصل ۳ (عیسیٰ علیہ السلام کے نزول میں)** عیسیٰ
 بنی اسرائیل کے نبی ہیں بے باکے اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت کاملہ سے انکو پیدا کیا ہے
 وہ شب و روز دین حق کے پھیلانے میں مصروف تھے اسوقت کے یہودیوں کو انپر حسد
 ایک مکان میں انکو قتل کے لیے گھیر لیا خدا کی قدرت سے چھت پھٹ گئی عیسیٰ علیہ السلام
 کو آسمان پر ملا کہ لیگئے اور انہیں ایک شخص جو اندرا یا تھا وہ عیسیٰ کی شکل میں ہو گیا
 انکو یہود نے عیسیٰ سمجھ کر عیاشی دیا قتل کیا پس جب عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر گیا
 وہاں کے قتل کو دنیا میں دیکھ گیا کہ دلالت کرتی ہیں اس پر حادثہ صحیحہ اور کتاب
 مکاشفات انجیل سے ہی انکا آنا ثابت ہے اور تفصیل اسکی جیسا کہ مسلم نے روایت کیا
 ہے یوں ہے کہ اسوقت اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجا کہ وہ شہر و شوق کے شرفی سفید
 منارے پر زور دے پہنچے دو فرشتوں کے بازو و نہر پڑا رہے ہوئے اترینگے جب سر
 نیچے کریں گے تو پسینہ سے قطرے ٹپکیں گے اور جب سر اٹھاویں گے تو موتیوں کے دانوں کی
 مانند قطرے گرینگے حسن خوبی میں الحدیث میں جب منارے سے سیر ہو کر نیچے اتریں گے
 امام مہدی سے ملاقات کریں گے امام تواضع پیش کریں گے اور کہیں گے نبی اللہ امام کو
 نماز پڑھا ہے تب حضرت عیسیٰ فرمادیں گے نہیں بلکہ تمہیں امامت کرو اور میں خاص حال کے
 قتل کو آیا ہوں مسلم کی ایک روایت سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ امامت کریں گے

فصل ۳ عیسیٰ کے نزول میں

آخر روایت یہ ثابت ہوتا ہے کہ امام مہدیؑ کو اس امت کی تقطیر و تکریم کے لیے امام بنائے
 سو علمائے اسکی تطبیق یوں کی ہے کہ اول روز تو امام مہدیؑ علیہ السلام کا زہر ہاؤنٹنگے تاکہ تکمیل
 امت ہو پھر عیسے علیہ السلام سبب سکے کہ وہ نبی ہیں اللہ علم ان فرض بعد نماز کے حضرت
 امام مہدیؑ کہیں گے کہ اب تدبیر جنگ اور نظام فوج آپکی رہے حضرت عیسےؑ فرما دیں گے
 نہیں بلکہ تمہیں کرو میں تو خاص س کا فر کے قتل کو آیا ہوں پس صبح کو دجال کے مقابلہ کو
 لشکر تیار ہوگا حضرت عیسےؑ فرما دیں گے کہ مجھے واسطے ایک گھوڑا اور ایک نیزہ لاؤ تاکہ
 میں اس کا فر سے مقابلہ کروں تب مسلمان حال کی فوج سے جہاد کریں گے اور عیسےؑ علیہ السلام
 اسکے قتل کو آمادہ ہونگے اور جیسا کہ مسلم کی روایت سے ثابت ہوتا ہے حضرت عیسےؑ دم کی
 ہوا میں یہ تاثیر ہوگی کہ جس کا فر کو وہ ہوا لگے دیگی مر جا دیگا اور ہوا انکی دہانہ سے جاوے گی
 کہ جہاں شک انکی نظر پڑے گی پس وہ دجال کا تعاقب کریں گے اور باب لہ کے پاس آئے
 جا گھیریں گے اور نیزہ سے اسکو قتل کر کے اسکا خون لوگوں کو دکھاویں گے اور اگر اسکے قتل
 میں حضرت عیسےؑ جلدی کرتے تو وہ کا فر نمک کی طرح سے خود بخود گھل جاتا پھر لشکر اسلام
 دجال کے لشکر کو کہ جو اکثر یہودی ہونگے بہت قتل کریں گے جہاں شک کہ اگر کوئی یہودی
 بہت بادرخت کی آڑ میں چھپے گا تو وہ بھی بتلا دیگا کہ اے مسلمان ای بندہ خلیفہ یہودی میری
 آڑ میں چھپا بیٹھا ہے اسکو قتل کر گر درخت غرق نہ بتلا دیگا کیونکہ وہ یہود کا درخت ہے
 کذا رواہ مسلم اور دجال اس شروفساد کے ساتھ کل چالیس سو زہریلا کڑھکا ایک ذرا لک
 برس کے برابر اور ایک روز ایک مہینے کے برابر اور ایک روز ایک ہفتہ کے برابر ہوگا اور باقی
 ایام آزاہام کے برابر ہونگے کما رواہ مسلم پس اس حساب سے تخمیناً ایک برس بانی مسیح تک
 ۱۵ لکھ پیش لام اور شہید دال سے شام کے کسی پہاڑ کا نام ہے بعض کہتے ہیں شام میں یہ ایک دن ہے اور
 ۱۵ اس درخت کو یہود سے ایک نسبت تھا ہم نے اسکو خلیفہ ہی جانتا ہے وہ بتلا دیا ۱۲ سنہ

اسکا زور شور ہوگا اور ان ایام میں نماز ایک روز کی کافی نہوگی مثلاً جو روز کہ ایک برس کے برابر ہوگا انہیں سال بہر کی نماز اوقات کا حساب لگا کر پڑھنی پڑیگی جیسا کہ مسلم روایت کیا کہ صحابہ نے پوچھا کہ جو روز برس کے برابر ہوگا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہیں کچھ روز کی نماز کفایت کرے گی فرمایا کہ لا اقدار لہ قلہا نہیں بلکہ اندازہ کرنا ادا نمازوں کے لیے انکی مقداریں و محققین قائل ہیں کہ خدا تعالیٰ اپنی قدرت کاملہ سے ہر زمانہ میں ان ایام کو ہفت روزہ یا دس روزہ دے گا کہ تین دنوں میں سے ایک دن برس کے برابر ایک مہینے کے برابر ایک ہفتہ کے برابر ہو جائیگا اور اسکی حکمت کو وہی خوب جانتا ہے اِنَّ اللہَ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ بعض علماء کہتے ہیں کہ مراد یہ ہے کہ کثرت نعم و ثروت قحط سے ایک روز برابر اور ایک مہینے اور ایک ہفتہ کی مانند معلوم ہوگا ورنہ دن حقیقت میں سب برابر ہونگے مگر یہ قول مخالف ہے اس لیے کہ جب میں نے حضرت نماز و نکی مقدار کا حکم فرمایا کہ اگر حقیقت میں وہ دن ایک دن برابر ہوتا تو ایک دن کی نماز کافی نہونے کی کیا وجہ ہے بعض اسکے جواب میں تاویلات و تکلیفات بیفائدہ کرتے ہیں تجوہ تطویل نقل نہیں کرتا بعض لوگ اسکے قائل ہیں کہ یہ درازی جال کے استدراج سے ہوگی گو یہ ممکن ہے مگر یہ روایت چنداں صحیح و قوی نہیں ابو داؤد نے عبد اللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنگ عظیم میں کہ جو نصاریٰ سے ہوگی اور فتح قسطنطنیہ میں کہ جو اہل اسلام فتح کریں گے چھ برس کی فاصلہ ہوگا پہر ساتویں میں جال نکلیگا۔ اور ایک روایت میں بجائے چھ برس کے چھ مہینے کا فاصلہ آیا ہے مگر اصل روایت صحیح زیادہ ہے القصہ جب جال اور اسکی فوج پامال ہو چکے گی تو امام مہدی علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملک کی سیر کریں گے اور چھوٹے جال کی

لے شاید گھڑی و گھنٹے سے حساب لگایا جاوے گا ۱۲ منہ

مصیبت پہنچی تھی اُنکے درجات جنت میں بیان فرما دینگے اور تسلی دیوے اور اُن کے نقصان کا لطاف عنایت سے تدارک کرینگے کما رواہ مسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام دینگے کہ خنزیر قتل کیے جاویں اور صلیب کے جسکو نصاریٰ پوجتے ہیں توڑی جاوے اور کسی کافر سے جزیہ نہ لیا جاوے بلکہ وہ سلام لائے کما رواہ البخاری و المسلمین ہر وقت تمام روز میں ہر دین سلام پھیل جاوے گا کفر مٹ جاوے گا جو رطلیم جہان سے منعدم ہوگا اور جیسا کہ ابو داؤد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے حضرت امام مہدیؑ کی خلافت بنیائے ہوگی اور بعض آیات میرا ٹھکانہ بعض میں تو یہی آیا ہے بعد اسکے امام مہدیؑ صلی اللہ تعالیٰ عنہ دنیا سے تشریف لےجاوے گئے عیسیٰ علیہ السلام اور سلمانؑ انکی نماز پڑھکر دفن کرینگے اس حسابے کل عمر انکی سینتالیس یا اٹھتالیس یا انچاس برس کی ہوگی بعد اسکے تنظیم حضرت عیسیٰ کے اختیار میں ہوگا اور عالم اچھی حالت پر ہوگا کہ یکایک حضرت عیسیٰ کو وحی آوے گی کہ میرے بندوں کو وہ طور کی طرف لےجا بیٹے ایک ایسی قوم نکالی ہے کہ کسکو انکو سات تاب جنگ و طاقت لڑائی نہیں ہے کما رواہ مسلم

فصل (یا جوج و ماجوج)

کے بیان میں واضح ہو کہ یا جوج و ماجوج دو قوم کا نام ہے کہ وہ یافت بن نوم علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں اور انکو ذوالقرنین نے ایک دیو بھنکر بند کر دیا تھا علمائے لکھا ہے کہ یا جوج و ماجوج شمال کی جانب ایسی جگہ میں کہ انکے شمال کی جانب بدینے غور یعنی جنت ہے اور چونکہ وہ جاکا اعلیٰ پنجم یا ششم میں بسبب کثرت ہر دیکھے وہاں سمندر منجمد ہے اور ہرے کوئی کشتی یا جہاز نہیں آسکتا اور مشرق اور مغرب سے دو پہاڑ بلند جنوب کی طرف دو قوس کی صورت میں آئے ہیں مگر کسی قدر گھاٹی باقی تھی وہ لوگ وہاں سے آکر ملک میں خنزیریاں کرتے تھے فساد ڈالتے تھے ذوالقرنین نے ان پہاڑوں کے چیم لوبے کے تختے رکھکر انکو خوب گرم کیا اور اوپر سے

فصل یا جوج و ماجوج کے بارے میں

آئی پلا دیا وہ ایک ذات ہو گئے جسے انکی راہ بند ہے قریب قریب وہ دیوار ٹوٹ جا رہی
 اور وہ قوم پہلی پڑ گئی چنانچہ تورات اور انجیل میں اس قوم کے خروج کا ذکر ہے جیسا کہ پہلے
 گذرا سوال آجک یورپ کے کسی سیاح نے نہ شکوہ کیا اور نہ کسی جغرافیہ دان نے اسکا حال کہا
 جواب جن جن سیاحوں نے شکوہ کیا ہے اور جن جن جغرافیہ دانوں نے اسکا حال لکھا ہے
 انکی تفصیل کی اس مختصر میں گنجائش نہیں لیکن ہم دفعہ شہ کے لیے اسقدر پرکتفا کرتے
 ہیں کہ امریکہ جب کوئی دنیا کہتے ہیں کس قدر وسیع مکتے لیکن ہزار ہا سال سے نہ کسی
 جہاں گشت کو اسکا پتا ملا تھا اور نہ کسی جغرافیہ دان کو اسکا حال معلوم ہوا تھا باوجودیکہ
 پہلے ہی بڑے بڑے حکیم کامل و دانشمند ہو گزرے ہیں اور سیاح اب بھی صد ہا جزائر اور
 صد ہا بیابانوں کا حال روز بروز معلوم ہوتا جاتا ہے اور بہت سے جزائر اور بہت سی فریقہ کے
 بیابانوں کا سبب مشکلات راستوں کے کوئی وہاں جا نہیں سکتا اب تک اسی طرح حال
 معلوم نہیں ہوا کہ وہاں کیا ہے حال کے جغرافیہ کو دیکھو کہ دن بدن انہیں نئے نئے حالات
 زیادہ لکھے جاتے ہیں چنانچہ بہت سی باتیں پہلے جغرافیوں میں نہیں پچھلے میں ہیں
 اسی طرح ممکن ہے کہ جنوب کی طرف سے وہاں سبب انجناد بحر کے کوئی جہاز نہیں جاسکتا ہو اور
 مشرق و مغرب میں ایک عظیم پہاڑ ہو کہ وہاں کا نام شکل ہو اور جنوب میں سبب انجناد
 کے بہت سا گرد و غبار جکروہ دیوار بھی پہاڑ کے مشابہ ہو گئی ہو اب اگر کوئی جائے تشریف
 و مغرب جنوب کی طرف سے وہاں جاسکتا ہے مگر تینوں طرف سے سواری ایسے پہاڑ کے کہ جو
 آسمان سے باتیں کرتا ہے اور کچھ نہ دکھلائی دیگا اب ہ اسکے اندر کا کیا حال بیان کریگا
 اور اس قسم کے بہت سے پہاڑ موجود ہیں ان اگر حال کے جغرافیہ میں کسی نے ایسے پہاڑ
 کا ذکر کیا ہو تو کچھ پرواہ نہیں اور کچھ عجیب نہیں کہ جب صنائع بلایں زیادہ ترقی پانے

تو کسی منکر کو بھی وہاں کا مفصل حال معلوم ہو جاوے اور اگر کسی کو معلوم ہو اسے تو خبر واحد کو بخبر
 سیاحت کے بارہ میں اگر محاذ تسلیم کر لیا تو ہم سب کو آنکھ سے کیونکہ دکھائیں گے۔ امام فرمے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ یا جوجہ و ماجوجہ کو بھیگا
 وہ ہر بلندی سے اترتے آؤنگے پس بھی اول جماعت طبریہ کے تالاب پاس آؤنگی اور
 تالاب کے سب پانی پی جاؤنگی کہ پہلی جماعت اگر کہیگی کہ پہلے یہاں کبھی پانی تھا
 کیچڑ دیکھ کر کہیں گے پھر وہ جب جبل النحر کے پاس کہ وہ بیت المقدس کا پہاڑ ہے اویں
 تو کہیں گے کہ زمین کے سب لوگوں کو ہنسنے قتل کر ڈالا پھر وہ آسمان کی طرف تیر سکیں گے اس لئے
 ان کے تیروں کو (انکی آزمائش اور سرکشی کے لیے) خون آلودہ کر کے نیچے پھینکا اور حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے ہمراہی (کوہ طور پر ایک قلعہ میں) محصور ہو گئے اور سب گرائی غلہ
 کے ایک بیل کے سرے ہسروز سوا شرفی سے بہتر معلوم ہوگی پھر عیسیٰ اور ان کے ہمراہی دعا
 مانگیں گے تب اللہ تعالیٰ انکی گردن میں پہوڑا نکالے گا کہ صبح کو سب سر پاؤنگے پھر عیسیٰ
 اور ان کے ہمراہی پہاڑ سے نیچے اتریں گے تو کوئی جگہ ایسی نہ ملے گی کہ جہاں انکی بدواؤ گزرتی
 نہ پہلی ہو پھر حاکم بن گئے تب اللہ تعالیٰ اسے پہنچا دے گا کہ انکی گردنیں سختی آؤنٹ کی گردن کی
 مانند ہوگی تب وہ انکو جہاں حکم آہی ہوگا اُٹھا کر پھینک دیں گے اور (خزندی کی روایت میں
 آیا ہے کہ ان کے تیر و کمان کو مسلمان سات برس زندہ بن کر چلائیں گے) پھر سب پر لہو و درخ
 اللہ تعالیٰ ایسا مینہ برساؤنگا کہ کوئی گھر یا خیمہ بغیر چپے نہ رہے گا اور لکھا ہے کہ یہ مینہ چالیس روز سیرے گا
 پھر زمین کو صاف کر دیگا (اور سب سناؤں کے) زمین میں روئیدگی ہوگی اور بڑی برکت
 ہو جاؤگی یہاں تک کہ ایک نار کو ایک گہر کے آدمی شکم میں موکر کھاؤں گے اور ایک بکرے
 دودھ سے ایک گہر کے لوگ سیر ہو جاؤنگے۔ مختصر اس مانہ میں نہایت برکت ہوگی خدا

و کینہ نہ رہا اور لوگوں کو مال کی کچھ پرواہ نہ رہی یہاں تک کہ ایک سجدہ کر دیا وہاں ہر
 اچھا جانیں گے اگر کوئی کسی کو مال دیکھتا تو یوں گوارا دے کہ یہ خیر و برکت سے بڑھ کر
 ہے گی پھر عیسے دنیا سے انتقال کرینگے شکوۃ میں ابن جوزی سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسے پتیا لئیں برس زندہ رہیں گے پھر مر جائیں گے اور میری قبر میں
 دفن ہونگے کہ قیامت کو میں اور عیسے بن مریم اور ابو بکر و عمر کے بچپن ایک قبر میں ہوں گے
 حکم صحیح مسلم میں یوں آیا ہے کہ عیسے علیہ السلام سات برس زندہ رہیں گے پھر دفن ہو جائیں
 گی سلاطین یوں کہ آسمان سے اگر ٹل سات برس زندہ رہیں گے کھل کر بیٹے اولاد ہوگی
 آخر روضہ مبارک میں دفن ہونگے اور نزول سے پہلے اٹھتیش برس کی عمر ہوگی کہ کل بیٹیاں
 ہوتے ہیں اور عیسے علیہ السلام اپنے بعد ایک شخص جیجا کو خلیفہ مقرر کر جائیں گے جیجا بھائی
 اور مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت ہوگی جب تک کہ ایک
 شخص قحطان کا لوگوں کو اپنے غصے سے نہ لے گا یعنی حکومت نہ کرے گا اور مسلم نے
 روایت کیا ہے کہ دنیا نہ تمام ہوگی جب تک کہ بادشاہ نہ ہو لیوگیا ایک شخص کہ جسکو جیجا
 کہیں گے۔ آنحضرت عیسے علیہ السلام کے وہ شخص قحطانی جس کا نام جیجا ہے اسی طرح
 عدل کے ساتھ حکومت کریگا لیکن شرف و فساد کفر و الحاد پھر پھیلنا شروع ہوگا اسی طرح
 دو تین شخص کے بعد دیگرے حاکم ہونگے پس جب کفر و الحاد زیادہ پھیل جاوے گا تو اس
 زمانہ میں ایک مکان شرق میں اور ایک مکان مغرب میں کہ جہاں شکر تقدیر ہوتے ہوں گے
 وہیں جائیگا اور انھیں دونوں میں سے ایک وہاں نمودار ہوگا کہ مومنین نور کام سامعین ہوں گے
 اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی کہ کسی کو ایسے دن کے بعد کسی کو دودھ کی جگہ کسی کو تین روز بعد
 ہونش آوے گا کسی کو چوتھے روز اور کل چالیس ذریعہ وہاں جائیگا جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے

و کینہ نہ رہا

و کینہ نہ رہا

و کینہ نہ رہا

دُخَانِ مَبِينٍ يُغْشَى النَّاسَ کہ وہاں لوگوں کو دھماکہ لگے گا اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت ہوگی جب تک کہ دس علامت نہ دیکھو گے پس کیا وہاں آفت اور دجال اور ذابۃ الارض اور آفتابِ مغرب طلوع ہونا اور عیسیٰ کا نازل ہونا یا جوہر جوہر کا نکلنا اور تین جگہ زمین میں خسف ہونا ایک مشرق میں ایک مغرب میں ایک جزیرہ عرب میں اور سب سے پہلے ایک آگ کہ مین سے نکلے گی اور لوگوں کو عشر کی طرف پہنچا دیگی لیکن بخاری نے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ اس میں وہ دہاں میں آئے کہ جب قریش میں حضرت کی بددعا سے چند سال کا قحط پڑا تھا تو بھوک کے مارے سامان کھڑے وہاں سے نظر آتا تھا اور سببِ ضعف بصر کے دہن بلا دکھائی دیتا تھا واللہ اعلم

(طوع و اقبال کے بیان میں) اور انھیں نوغیب کہ ذی الحجہ کا مہینہ ہو گا اور انھیں کے جدرات نہایت دراز ہوگی یہاں تک کہ چھپ چلا جائیں گے اور سافرنگدن ہو جائیں گے اور مویشی چرواہے میں جانیکے لیے نہایت شور کرینگے لیکن صبح ہوگی یہاں تک کہ لوگ ہسپت اور قلق سے بے قرار ہو کر مالہ و زاری کرینگے اور توبہ توبہ پکاریں گے جبکہ ایسے کی درازی تین یا چار سال کے برابر ہو جائیگی اور لوگ نہایت مضطرب ہونگے تب قحط کا ہوتے سے زور کے ساتھ جیسا کہ گہن کے وقت ہوتا ہے مغرب کی جانب سے طلوع کرے گا اور اتنا بلند ہو کر کہ جتنا چاشت کے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جائیگا اور پھر صبح و شام قدیم مشرق سے طلوع کیا کرے گا لیکن اسکے بعد کسی کی توبہ قبول نہوگی پس اگر کوئی ایمان لاوے گا یا گناہگار کسی گناہ سے توبہ کرے گا تو یہ ایمان اور یہ توبہ قبول نہوگی احادیث صحیحہ میں یہ مضمون بکثرت آیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے اپنی ہر ایک روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت ہوگی جب تک کہ آفتاب مغرب سے طلوع نہ کرے گا یہ سب

طلوع کر گیا اور لوگ اسکو دیکھیں تو ایمان لائیں مگر اسوقت کا ایمان نفع نہ لگا اسکو کہ جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور خیر حاصل کی تھی یعنی جو پہلے سے ایمان نہ لایا تھا اور جسے پہلے توبہ نہ کی تھی اسکو اسوقت ایمان لانا نفع نہ لگا احادیث مسلم نے ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب کتاب غروب ہوا تو فرمایا کہ توجا تا ہی پہا جاتا ہے پس عرض کیا اللہ اور اسکا رسول ہی جانتا ہی فرمایا یہ جا کر زیر عرش اللہ کو سجدہ کرتا ہے جب حکم ہوتا ہے تو پہرہ دور کرتا ہے اور قریش کہ یہ اون مانگے گا لیکن اسکو اجازت نہوگی بلکہ تو جہاں سے آیا وہیں جا یہ حکم ہوگا تب یہ مغرب سے طلوع کر گیا پچیس

ف اس مضمون کی احادیث حد تو اتر کو پہنچ گئی ہیں پس جو شخص فلسفیوں کی تقلید سے اسکا انکار کر گیا کفر کا خوف ہے سوال حکماء کے نزدیک کتاب آسمان کی حرکت پہلے ہے اور آسمان کی حرکت مشرق سے مغرب کو ہے پرت محال ہے کہ مغرب سے مشرق کی طرف ہو جواب اس قسم کے ضعیف سائل فلاسفہ کے چند اصول ضعیف پر مبنی ہیں جب اصل حق و ارباب تحقیق کے نزدیک اصول کہ جو رجا بالغیب مقرر کیے ہیں ضعیف اور بے اصل ہیں تو ان سائل کا کیا اعتبار ہے جو ان پر مبنی ہیں پس اس عہد پر شک یا انکار کرنا محض نادانی اور تقلید حکماء ہے جسکو اس تحقیق پر مطلع ہونیکا شوق ہو وہ علم کلام کی کتب بطورہ مثل شرح مواقف وغیرہ کے دیکھئے **فصل (دایۃ الارض کے بیان میں)** مغرب سے طلوع ہونیکے دوسرے روز یہ حادثہ پیش آدیکھا کہ کہ کے شرقی جانب میں جو ایک پہاڑ ہے جسکو سفا کہتے ہیں لڑا کر شق ہو جاو گیا اور ایک جانب پر کہ جسکی ایسی صورت ہوگی باہر لوگ لے آتا کا سجدہ کرنا ایک خاص طور سے جو اسکے جسم کے مناسب اور فلکیات میں ہر چیز کے ساتھ ملا کہ کہ حکماء انفس کہتے ہیں تعلق میں حکم کے حرکت نہیں کرتے تو سر روز جب دورہ تمام کرتا ہے دوسرے دور کی اجازت ہوتی ہے اسروز واپس آئیکا حکم ہوگا تو مغرب سے طلوع کر گیا اور یہ حادثہ الی کی کمال قدرت و اختیار پر دلالت کرتا ہے

نا
حال
فصل دایۃ الارض کے بیان میں

سنہ آدمی کا پاؤں ونٹ کھینچے گردن ایال گھڑے کی مانند دم کا گھٹیل سینگ گیند کی مشا
 بات ہند کھیلچ سونگے اور فصاحت کلام کر گیا اور اس پہلے اسکے نکلنے کا جرحہ ایک بار سن
 اور نجد میں ہی ہوگا لیکن جلدی سے نمائے ہو جائیگا ایک بار ظہور چہی طرح کر گیا
 اسکے ایک ہاتھ میں عصائے موسوی اور دوسرے میں انگشتی سلیمانی ہوگی تمام ملک
 پہر گیا کوئی مرد و عورت دچا رہا اسے بھاگ کر نہ جاوے گا پس ہوس کے ماتھے پر
 اس عصے سے ایک خط کھینچ دیا کہ جس سے اسکا تمام چہرہ نورانی ہو جاوے گا اور کافر
 و منافق کے ماتھے پر اس انگوٹھی سے مہر زد دیا کہ اسکا تمام منہ سیاہ ہو جاوے گا بعد اسکے
 ہر مومن کا فرمتاز اور الگ معلوم ہوگا **ف** داتہ الارض کا نکلنا اور کلام کرنا احادیث
 و آیات کے نمائے اور یہ ثبوت بھی حدیث و تواتر کو پہنچ گیا ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَإِذَا
 وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ أَنَّ النَّاسَ كَاؤِبَانٌ لَّيَافُونَ**
 یعنی جبکہ واقع ہوگا لوگوں پر حکم خدا کا (یعنی قیامت کا وقت قریب پہنچے گا) انکے لیے ہم
 زمین سے ایک جانور نکالیں گے کہ کلام کرے گا ان سے کہ لوگ اللہ کی آیات پر یقین لائے تھے
 مسلم نے عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ قیامت
 کی اول علامات میں سے آفتاب مغرب سے نکلنا اور دابہ کا چار شت کے وقت لوگوں پر ظاہر
 ہونا ہے الحدیث اور دوسری جا مسلم نے ابی ہریرہؓ سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب قیامت کی تین علامات پائی جاوے گی کسی کا پہرہ ان لاکھ آٹھ
 پہلے نیکی نکلی تھی اور ایمان نہ لایا تھا نفع نہ دیا اور وہ تین علامات یہ ہیں آفتاب کا
 مغرب سے طلوع ہونا آفتاب کا ظاہر ہونا دابہ الارض کا نکلنا۔ مگر دابہ الارض کی صورت
 مذکورہ اور انگشتی و عصا کا ثبوت خبر احادیث سے ہے پس جبہ دابہ انگوٹھی سحر

اور عصا سے خط کر چکے گا تو پہر غائب ہو جاوے گا اور طلوع آفتاب اور خروج دابہ سے
 نفع صورت میں سو برس کی فاصلہ ہوگا یعنی بعد طلوع شمس اور بعد نکلنے دابہ کے سو برس کے
 بعد قیامت آجاوے گی **فصل ۵** (ہوا کے بیان میں) بعد نکلنے دابہ کے چند عرصہ کے
 بعد شام کی طرح سے ایک ٹھنڈی ہوا چلے گی پس کوئی اہل ایمان اور اہل خیر زمین پر نہ رہے گا
 سب اس سے مر جاوے گئے یہاں تک کہ اگر کوئی پہاڑ کے کنارے میں چھپے گا تو وہاں بھی وہ ہوا
 پہنچے گی اور اسکو مارے گی پس ہوا کے بدلے کہ جو نیکی و بھلائی بنائیں گے باقی رہاویں گے
 الحدیث رواہ مسلم **فصل ۶** (حبشہ کے بیان میں) ہوا کے حبشہ کے کفار کا غلبہ
 ہوگا اور تمام ملک میں انکی سلطنت ہو جاوے گی اور وہ حبشی خانہ کعبہ کو گرا دیں گے اور
 اس کے نیچے سے خزانہ نکالیں گے پس اس وقت میں ظلم و فساد پھیلے گا چوبیسویں کی طرح لوگ
 کوچہ و بازار میں ماں بہن جماع کیا کریں گے قرآن کا تذکرہ نہ آئے گا اور ہوا کوئی اہل ایمان
 دنیا پر نہ رہے گا اور اس کے جور و ظلم سے شہر جابر ہو جاوے گی قحط و بارگاہ طور و گھاؤ اور
 نے عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کلا یسخر جہ
 کلا الذکوة اکاد والسو یقتل من الحبشة کہ کعبہ کا خزانہ چھوٹی پٹریوں والی
 نکالے گا **فصل ۷** کعبہ کو جو دار امن فرمایا ہے اور وہاں خاص اللہ کی عبادت ہوگی سو قبل
 ان علامات قیامت کی ہے نہ مطلقاً پس نہ منافی ہوئی اس امر کو یہ حدیث جو گزری
 اور وہ حدیث کہ روایت کیا ہے اسکو مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ سے کہ انحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ پہر لات وغری نہ پو جاوے عاتشہ
 نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ہر دین سب پر غالب ہے پس کوئی نہ ہوگا پہر حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ حبشہ کی پٹریاں انشر چھوٹی اور باریک ہوتی
 ہیں ۱۷۱

فرمایا کہ یہ ایک زمانہ معین تک رہیگا آخر ایک ٹھنڈی ہوا چلیگی کہ جس سے سب مومن جاوے گی
 پہرے سے لوگ باقی رہیں گے اور اپنے ابا راجداد کے دین میں ہو جاوے گی۔ اور وہ حد
 بخاری و مسلم کی کہ آنحضرت نے فرمایا ہے کہ قیامت نہوگی جب تک کہ دوس کی عورتیں
 اپنے بہت جاہلیت ذمی النخلہ کے گرد نہ پہریں گے یعنی اسکی عبادت نہ کریں گے بعد اسکے ملک
 شام میں کچھ ارزانی و امن ہوگا تب لوگ تجار و اہل خوف وغیرہ گہر بار چوڑا کر دوں
 اور دیگر سواروں پر سوار ہو کر وہاں جاویں گے یہاں تک لوگوں کی کثرت ہوگی کہ کوئی
 دو کسی پر تین کسی پر چار کسی پر پانچ شخص تک سوار ہونے **فصل ۹ آتش کے**
بیان میں بعد چند دن کے جنوب کی طرف ایک آگ اٹھے گی کہ لوگوں کو گھیر کر جہاں کہ
 بعد مرنیکے حشر ہوگا یعنی ملک شام کی طرف لاوے گی جب شام کے وقت لوگ ٹہیر جا کر آئیں
 آگ ہی ٹہیر جاوے گی پہر جب آفتاب بلند ہوگا وہ آگ اسکے پیچھے چلیگی جب شام کے
 آگ میں پہنچ جاوے گی تو وہ آگ غائب ہو جاوے گی چنانچہ مسلم نے حدیث بن اسید خذاری
 سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے دس علامات قیامت روایت کیں ہیں ان میں
 آخری ہے نار تختہ جبر میں الیمن نظر الناس الحشر ہم کہ ایک آگ بہت کہ جنوب میں
 واقع ہے نکلے گی تو لوگوں کو حشر کی طرف کہ وہ ملک شام ہے ہانک کر بھاوے گی اسکے بعد
 چار برس تک پہر لوگوں کو خوب عیش و آرام میں آوے گا اور شیطان آدمی کی صورت میں کہ
 کہیگا تم کو حیا نہیں آتی وہ کہیں گے اب تو کیا کہتا ہے تب وہ کہیگا بتوں کی عبادت
 کرو تب لوگ بتوں کی عبادت کریں گے اس میں آنکھوں کی فراخی اور قراخندگی
 حاصل ہوگی جیسا کہ روایت کیا ہے کہ مسلم نے ان فرض جب بنیہ کوئی اندازہ
 کہنے والا باقی نہ رہیگا جیسا کہ روایت کیا ہے کہ مسلم نے تب صورت پہنچے گا قیامت ہو جائے گی

لکھ دو عرب میں ایک قبیلہ کا نام ہے ۱۲ منہ

الحاصل لوگ اُس وقت ہمیشہ آرام میں ہونگے کوئی کسی کام میں کوئی کسی میں مصروف ہوگا
 کہ یکایک جمعہ کو کہ روز عاشورا ہوگا علی الصباح لوگوں کے کان میں ایک باریک داز آوے گی
 لوگ متحیر ہونگے کہ یہ کیا ہے تب رفتہ رفتہ وہ آواز بلند ہوتی جاوے گی یہاں تک کہ کراہت مد کی
 برابر ہوگی اور لوگ ہول کے ماسے باہر جاویں گے اور باہر کے جانور اندر آویں گے جب اس سے
 بھی زیادہ ہوگی تب لوگ مرنے شروع ہونگے کہ تفصیل یہی آتی ہے ف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 تک جو علامات ظاہر ہوگی آنکو صغریٰ اور امام مہدی سے نفع و نجات ظاہر ہوگی آنکو کبر سے
 کہتے ہیں اور ابدار قیامت کا نفع و نفع ہے اور نفخ ثانی سے لیکر کل زبان آئندہ کو عالم حشر اور
 عالم آخرت ہی کہتے ہیں فصل (بعد ان سب بات کے صور چٹکیگا اس سے
 کل عالم فنا ہو جاوے گا) صور ایک چیز ترنی یا بگل کی مانند ہے میکانیکل سکون سے
 بجاوے گی اسکی آواز کی شدت سے ہر چیز فنا ہو جاوے گی چنانچہ ابو داؤد اور ترمذی نے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ صور ایک سنگ ہے کہ اس میں پہونک رچی جاوے گی
 صحیح مسلم میں آیا ہے کہ اول صور کی آواز ایک شخص کے کان میں پڑے گی کہ وہ اپنے اونٹ کے
 حوض کو لیتا ہوگا سنتے ہی پہونش ہو جاوے گا اور پہر سب آدمی پہونش ہو جاوے گا
 وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ یعنی دیکھو لوگوں کو پہونش
 پئے اور وہ پہونش نہ ہونگے بلکہ اللہ کے سخت عذاب میں مبتلا ہونگے پس مہدم آواز زیادہ ہونے
 لگے گی کہ باہر کے وحشی جانور شہر و نہیں آویں گے اور شہر کے لوگ گھبراہٹ سے بھاگنے لگیں
 کما قال تِلْكَ وَآذِ الْوَحْشِ حَشْرٌ اور جب وحش میں رول پڑ جاوے گی پہونش سب جاندار
 چیزیں مر جاوے گی تب آواز زیادہ ہونے کے سبب درخت اور پہاڑ روتی کے کانوں کی طرح اڑتے
 پیر ہونگے وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ یعنی ہو جاوے گی اسرو پہاڑ دھنسی ہوئی ہوگی

حاصل صور چٹکیگا کا ذکر

ماند پھر جب اوزار تیز ہوگی تو آسمان سے اور چاند سورج ٹوٹ کر ٹپ ٹپ گئے اور آسمان پھٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو جاوے گا اور زمین بھی معدوم ہو جاوے گی اِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ جس وقت کہ آسمان پھٹے گا
وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ اور جب زمین کھینچی جائے اِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ وَإِذَا النُّجُومُ انكسرت
جس وقت سورج لپٹا جائے اور جس وقت ستارے بے نور ہو جاویں فَإِذَا يُنْفَخُ فِي الصُّورِ
نَفْثَةٌ وَاحِدَةٌ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ
الْوَاقِعَةُ وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ پس جب پھونکا جاوے صور میں ایک ہی فوہ اور اٹھائی جاوے
زمین اور پہاڑیں ایک ہی بار توڑے جاویں پس سرور ہو جاوے گی ہونیوالی یعنی قیامت اور
پھٹ جاوے گا آسمان **ف** بعض علماء کہتے ہیں کہ فناء کل سے آٹھ چیز مستثنیٰ ہیں انکو
فنا ہوگی عرش و کرسی و قلم و بہشت و دوزخ و صور و ارواح لیکن ارواح پر ایک قسم کی
بیہوشی طاری ہوگی اور بعض علماء فرماتے ہیں کہ سو ذات باری تعالیٰ کے ہر چیز فنا ہوگی
ان چیزوں پر ہی کس دم بھر کے لیے فنا ہوگی لہذا جس وقت کہ اس کا باقی رہے گا کمال تھا
وَيَبْقَى وَجْهٌ ذُو الْجَلَالِ قَالَ لَوْ اَمَرُ اور باقی رہ جاوے گا ایک سد بزرگی اور جلال والا
فرما دے گا اِنَّ الْمَلِكَ الْيَوْمَ کہ آج کس کا ملک ہے پھر جب کوئی جواب نہ دے گا تو آپ ہی فرما دے گا
لِلّٰهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ کہ ملک کس کا ہے **ف** اہل کتاب کے نزدیک بھی ہیں عالم کا
فنا ہونا اور پھر دوبارہ پیدا ہونا اور ہر ایک سے حساب کیا جانا ہے چنانچہ انجیل کی وہ
عبائیں کہ جن سے یہ مضمون ثابت ہے نقل کرتا ہوں مگر حکما کے نزدیک محال ہے اور یہ قول
انکا اسپر مبنی ہے کہ یہ عالم خدا سے بے اختیار اور ارادے کے صادر ہوا لہذا قدیم ہے سوا
قول انکا باطل ہے اور دلیل اس کے بطلان کی صدر کتاب میں ہو چکی ہیں جب یہ باطل ہو تو
جو اسپر مبنی ہے وہ بھی باطل اور بنا برافاسد علی افاسد اور کیوں نہ ہو یہاں دنیا کے مخالف ہے
لہذا کمال تعالیٰ کل شے ایک الودھ یعنی ہر چیز کے سوا ہی ہلاک ہوگی ۱۲ منہ

(بعد اسکے پھر دوسری بار صور پھینکا گیا ہے ہر چیز پھر دوبارہ موجود ہو جاوے گی) بعد نفع صور اول کے جب چالیس برس کی مقدار عرصہ گزر گیا اور اتنی مدت ٹھہرا حدیث صریحہ کا ہو چکیگا تو خدا تعالیٰ فرمائیگا کہ زندہ کر گیا سو وہ صور بجاوینگے جس سے اول ملک حاکمان عرش پھر جبریل و میکائیل عزرائیل اٹھیں گے بہرین آسمان چاند و سورج موجود ہونے پر ایک مینہ برسیگا کہ جس سے شل سبزہ کے زمین کا بڑی روح جسم کے ساتھ زندہ ہوگا اور اس دوبارہ پیدا کر نیکو شرع میں بعثت و نشر کہتے ہیں اور اسکے ثبوت میں کثرت آیات و احادیث وارد ہیں آرا بجملة آیات ہیں اللہ یبدئ الخلق تو یعیده یعنی اللہ اول بار پیدا کیا عالم کو وہ پھر دوسری بار پیدا کرے گا ایدنا اول خلقی لعیده وعدنا علینا انکنا قاعلیین جس طرح شروع کی تھی چنے پہلی پیدائش دوبارہ کرینگے ہم اسکو دہرہ ہر دہرہ متنبہ تحقیق ہم کریں واسے ہیں وَاَنَّ السَّاعَةَ اَیْمَةٌ لَا رَیْبَ لَهَا وَاَنَّ اللّٰهَ یَبْعَثُ مَنْ فِی الْقُبُورِ اور یہ کہ تحقیق قیامت آنیوالی ہے ہمیں شک نہیں کہ اٹھاوے گا اللہ تعالیٰ انکو کہ جو قبروں میں ہیں وَلَیْسَ فِی الصُّورِ فَاِذَا هُمْ مِنَ الْجِبَالِ اِلٰی رِیْثٍ یَّنْسَلُونَ اور پوچھا ہوا ہے صور میں بس اسی وقت لوگ قبروں سے اٹھکر اپنے رب کی طرف چلیں گے مکاشفات انجیل یوحنا باب میں بھی لوگوں کا دوبارہ زندہ ہو کر حساب کے لیے کھڑا ہونا ثابت ہے (پھر) بیٹے دیکھا کہ مڑے کیا چھوٹے کیا بڑے خدا کے حضور کھڑے ہیں اور کتاب میں کہولی کہیں اور ایک کتاب دوسری جو زندگی کی تھی کھولی گئی اور مردوں کی عدالت جس طرح سے ان کتابوں میں لکھا تھا اسکے مطابق کی گئی یہاں سے مجملہ حشر بالاجساد و حساب ثابت ہے اور اسی کتاب کے باب پہلی آیت میں یوسف (بہرینے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی اور سمندر بھی سطلق نہ رہا) یہاں سے بھی عالم کا

نفا ہونا اور پہر دوبارہ پیدا کیا جانا ثابت ہوا اور اکثر کفار سے حضرت کی سپر سبٹ رہا کرتی
 تھی وہ محال جانتے اور خلاف عقل بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ انکے جواب میں سکا ثبات
 نازل فرما، تاکہ قال تعالیٰ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا
 الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِمْ لَمَّا قِيلَ لَهُمْ امْكُتُوا يَوْمَ يُنْفَخُ السُّورَةُ أُولَئِكَ قَالُوا أَأُفِئَّةٌ مِمَّنْ لَمَّ يَتُنَزَّلُ
 مِنْ سَمَاءٍ فَأُفِئَّةٌ مِمَّنْ لَمَّ تَتَنَزَّلُ مِنْ رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَتُوعَدُونَ لِكُنْتُمْ تُكَذِّبُونَ الْمُرْسَلِينَ كُنْتُمْ يُكَذِّبُوكُمْ
 بَلْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ** اسی لوگوں کو اگر تکوینت میں کچھ شک ہے پس منے تکوینی
 سے پہر نطفہ سے پیدا کیا ہے، پس جبکہ منے تکوینت سے موجود کر دیا دوبارہ پیدا
 کرنا ہوگا پہر کیا شکل ہے علیٰ ہذا فقیر اس میں مضمون کی اور بہت سی آیات ہیں شبہہ کسی
 جاندار کو کسی جاندار نے کہا یا اور وہ جزو بدن ہو گیا پس جسکو کہا ہے اگر اسکو بجمع اجزاء
 زندہ کرینگے تو کھانیو الیکا بجمع اجزاء مشورہ ہونا باطل ہو جاوے گا کیونکہ اس کے بعض اجزاء میں
 یہ بھی دخل تھا اور اگر کہا نیواسے میں سکے مشورہ کرینگے تو گو اکل بجمع اجزاء مشورہ ہوا مگر کلو
 کا مشورہ ہونا بجمع اجزاء باطل ہو گیا حالانکہ تم قائل ہو سہر حیوان کے کل اجزاء بدن کو جمع کر
 ہمیں دم دالیا دینگی جواب کل اجزاء بدن کے مراد ہمارے اجزاء اصلہ ہیں جو اول سے خوک
 باقی ستے ہیں اور یہ کہا یا ہوا حیوان میں کہا نیوا لیکے اجزاء اصلہ میں دخل نہیں پس سکو اپنے
 اجزاء اصلہ کے ساتھ جدا اور سکوا کے اجزاء اصلہ کے ساتھ جدا اٹھا دینگے شبہہ حدیث
 میں آیا ہے کہ دوزخی دہاڑا حد پہاڑ کے برابر ہوگی اور کئی گز کا مٹا اس کے بدن کا چڑھا ہوگا
 پس جہنمی کا وہ بدن کہ جو دنیا میں ہے اس بدن کے جو جہنم میں ہوگا غیر ہوا کیونکہ وہ آشنا
 بڑا نہ تھا پس جب ایک روح دو بدنوں کے ساتھ تعلق ہوئی تو تناسخ یا گیا حالانکہ اہل اسلام
 تناسخ کا انکار کرتے ہیں جواب جہنم کا بدن اسی پہلے بدن کے غیر نہیں ہے بلکہ زیادہ تھا
 دینے کے لیے اللہ تعالیٰ اسی دنیا کے بدن کو اتنا بڑا کر دے گا دوسرے تناسخ میں یہ شرط ہے
 کہ دنیا میں دو بدنوں کے معارف سے باری باری ایک روح تعلق ہو کہ یہ شرط یہاں

کیونکہ ایک بدن دنیا میں اور ایک آخرت میں پایا گیا پس اگر ان دونوں بدنوں کو غیر الگ کرنا
 تب بھی تنازع ثابت نہیں ہوتا مشبہ حکما نے دلیل سے ثابت کیا ہے کہ معدوم چیز کا
 پھر موجود ہونا محال ہے پس یہ بدلہ معدوم ہو کیونکہ موجود ہونے کے جواب حکما کی دلیل
 بالکل غلط ہے چنانچہ اسکی غلطی ثابت کر دی گئی ہے جسکو دیکھنا ہو وہ کتب کلاسیہ میں دیکھ
 پس معدوم کا پھر موجود ہونا محال ثابت نہوا علاوہ اسکے ہم تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 انسان کے اجزا رصلیہ کو جمع کر کے پھر اسکے ساتھ روح متعلق کر گیا خواہ اب اسکو تم عاوی
 معدوم کہو یا اسکا کچھ اور نام رکھو سو اسکے محال ہونے پر کوئی دلیل آج تک کسی نے قائم نہیں
 کی ہے تفصیل بعثت کی یوں حدیث میں آیا ہے کہ سب سے اول میں اٹھوں گا پھر حضرت
 عیسیٰ پھر اُور انبیاء پھر صدیقین پھر شہداء پھر صالحین پھر اُور مومنین یہ کہتے ہوئے آئیں گے
 اَللّٰهُمَّ اِنَّا اَدْعُوكَ اَنْ تَجْعَلَ لَنَا رِجْلًا مِّنْ رِّجْلِكَ اَنْ تَجْعَلَ لَنَا رِجْلًا مِّنْ رِّجْلِكَ
 یا وَلَیْنَا مَنْ لَّعَنَّا مِنْ مَّا قَدْ نَا اور ہر جماعت اپنی اپنی شکل کے ساتھ کیجا دیگی کما قال
 وَ اِذَا النُّفُوسُ سُورَتْ یَسْ نیکو کا الگ گروہ ہوگا اور بدوں کی جدی جماعت ہوگی
 علی بن ابی قیس نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میں ابو بکرؓ اور عمرؓ کے
 ساتھ اُٹھوں گا پھر بقیع میں آؤں گا پس اسے لوگ میرے ساتھ ہونگے اُسکے بعد میرے پاس
 اور دیکھ لوگ آویں گے اور شخص جس میں ہے نہیں اُٹھیں گے شہیدوں کے زخموں خون ہینکا غلغلہ
 کی رنگت اور بوسکی ہوگی اور جو جہنم میں مرا لیکر لے گیا ہو اُٹھیں گے اور شرابی نشے کی حالت میں اُٹھیں گے
 صحیحین میں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شخص بہت بے ختنہ اُٹھیں گے پس پچھلے اہم
 کو سفید جنت کا حلقہ پہنایا جاوے گا انکے بعد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اُن سے بہتر کسے پہنایا جاوے گا
 لگے بعد اُور رسولوں اور انبیاء کو اُنکے بعد نو نو کو پہنایا جاوے گا اور بعض احادیث سے

لہ بعض مدینہ میں ایک قبرستان کا نام ہے ۲۲۸

یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن کپڑوں میں مرد دفن ہونگے انھیں میں اٹھیں گے اور بعض سے یوں ہرگز ہے کہ موت کے وقت کے کپڑوں میں اٹھیں گے اور ممکن ہے کہ ہر شخص کی نسبت جدا جدا حکم ہو پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم براق پر سوار ہو کر حسینؑ حضرت کے ناقد پر سوار ہو کر اور مومنین جنت کی اونٹنیوں پر کہ انکے زین طلانی اور مہار زمر دی ہوگی سوار ہو کر حساب گاہ میں چلیں گے اور مومن فاسق یا پادہ اور کفار سر کے بل گھسٹتے ہوئے چلیں گے بعض احادیث میں یوں آیا ہے کہ مومن جب قبر سے اٹھیں گے تو ایک نہایت حسین آدمی اسکو نظر آوے گا یہ کہیگا کہ تو کون ہے وہ کہیگا میں تیرا نیک عمل ہوں دنیا میں تجھ پر میں سوار تھا تو اب مجھ پر سوار ہو دو تو ہر محشر المتقین الی الرحمن وفد سے اسکی طرف اشارہ ہوا اور کافر ایک نہایت بے شکل کو دیکھیں گے اور پوچھیں گے تو بد نظر کون ہے وہ کہیگا تیرا عمل بد ہوں دنیا میں مجھ پر تو سوار تھا آج میں تجھ پر سوار ہوتا ہوں وہ چیلوں اذ انہم علی ظہور ہر سے یہی مراد اور اعمال کہنے والے فرشتے مومن کے لیے گواہ بنکر ساتھ ساتھ یہ کہتے ہو چلیں گے اَلَا تَخَافُوْنَ اَللّٰہَ تَوَّابًا لِّیُّسِّرَ لَیْسَ اِلَیْہِ الْاِیۡمَۃُ الَّتِیْ کُنْتُمْ تُوْعَدُوْنَ اور کافر کو کہتے ہوئے لیجاویں گے کافر اور فاسق اندھے ہو کر اور کتے اور سُور اور بند کی صورت میں اٹھیں گے سود خوار سمیٹے وہ کی مانند اٹھیں گے یتیم کے مال کھانڈواؤں کے منہ سے آگ کا شعلہ نکلتا ہوگا کما قال تعالیٰ اِنَّہٗمَ یَاکُلُوْنَ فِیْ بُطُوْنِہِمْ کَاۡدًا متکبر و تکبر و تکبر کی مانند بنا کر خلاق کے پاؤں میں روندوا میں گے بغیر ورت سوال کرنیوالے ایک منہ پر گوشت نہوگا مسلمانوں کے قتل کرنیوالے منہ پر رحمت کا اسید نکلا ہوگا جو دینی بیوں میں انصاف نہیں کرتے میں انکا ایک پہلو شکستہ ہوگا علی ہذا بقیس نقل کیا اسکو بدو رسافرو میں صال ایسیوٹی نے المختصر ہر شخص قبر سے اٹھ کر محشر میں آوے گا جب تمام اہل محشر تنگ ہوئے کہ قریب

ایک میل کے اقبابے دھوپ کی شدت گرمی کی تیزی سے کوئی سایہ دار چیز نہیں علیٰ ہذا نقیہ
 صد اٹکالیف ہونگی تب لوگ کہیں گے حضرت آدمؑ کے پاس چلو کہ وہ ابوالبشر بنی آدمؑ
 شفاعت سے حساب شروع ہوئے سوائے پاس دینگے وہ کہیں گے آج خداوند کائنات
 غضب قہر ظاہر ہے کہ کبھی ایسا ہوا تھا میں دیتا ہوں کہ مجھ سے یہ پوچھ بیٹھے کہ تونے
 ہمارے حکم گہیوں کو کیوں کھا با تھا تم نوحؑ کے پاس جاؤ تب ان کے پاس دینگے وہ بھی سچ
 عذر کریں گے ہر طرح پھر ابراہیم علیہ السلام کے پاس پھر موسیٰ علیہ السلام کے پاس دیں گے
 سب اسی طرح عذر کریں گے حضرت عیسیٰ کہیں گے تم خاتم النبیینؑ یا ام لریل محمدؑ علیہ السلام
 کے پاس جاؤ وہ شفاعت کریں گے تب آپ کے پاس اگر کہیں گے آپ کے خدا نے اگلے بھیکے سب
 گناہ معاف کر دیے اور آپ کو خاتم النبیین کیا اور درجہ شفاعت آپ کو دیا آپ ہماری شفاعت
 کیجیے حضرت فراوان گئے ان میں کرونگا تب حضرت سجدہ میں گرینگے اور خدا کی نہایت ثناء
 صفت کریں گے پھر حکم ہوگا اے محمدؐ سر اٹھا جو مانگیٹا ملے گا شفاعت کر قبول ہوگی اور اوراق
 جبریل لیکر آپ کے پاس دینگے آپ اُس پر چڑھ کر آسمان پر جاؤں گے اور ایک جگہ مقام محمود ہے
 وہاں جا کر چاروں طرف کرینگے اور سب لوگ دیکھیں اور ثناء و صفت حضرت کی کریں گے پھر
 حضرت نیچے تشریف لاویں گے لوگ پوچھیں گے کیا حکم ہوا حضرت فراوان کے اللہ تعالیٰ اب
 زمین پر تجلی فرماتا ہے اور ہر ایک سے حساب لیکر نیکی جزا و سزا کو پہنچاتا ہے اسی عرصہ میں
 ایک نور عظیم آواز ہولناک کے ساتھ آتا ہوا معلوم ہوگا لوگ کہیں گے کیا اسی میں تجلی خدا
 ملائکہ تسبیح و تنزیہ بیان کر کے کہیں گے ہم ہمارے دنیا کے فرشتے ہیں تب وہ زمین کے کنارے صاف
 بانڈ کر کھڑے ہو جائیں گے بعد اسکے پھر ہر طرح ایک نور عظیم اترتا ہوا نظر آوے گا اور سچا
 لوگ پوچھیں گے اور سچا ملائکہ کہیں گے کہ ہم دوسرے آسمان کے ملائکہ ہیں پہر وہ ہی صفت ہونگے

کہڑے ہو جاویں گے ہیطرح ساتوں آسمان کے ملائکہ اترینگے اور لوگوں کے گرد اگر وصف باندھ کر
 کہڑے ہونگے پہر اسرافیل کو حکم ہوگا کہ صور میں آواز کرینگے اُنکے صور جانیسے سو اُٹھیں
 کے سب بیہوش ہو جاویں گے پہر خدا کا عرش یعنی تخت اترے گا کہ آٹھ فرشتے اُسے اُٹھاویں گے
 اور اُس پر تجلی خداوند تعالیٰ کی ہوگی تجلی یوں کہہا کہ وہ مکان اور جسم سے پاک ہے پہر اسرافیل
 کو حکم ہوگا کہ صور بجائے تب سب ہوشیں آجاویں گے پہر دوزخ و جنت تخت کے واپس
 بائیں طرف لائی جاویں گی اور سب چپ و ہوناک ہونگے اور حساب شروع ہوگا کہ جسکی
 تفصیل آگے آتی ہے اور یہ مضمون قرآن و حدیث میں بکثرت ہے لہذا اختصار کے
 لیے آیت اور حدیث کو نقل کیا (پھر نیکی و بدی کا حساب ہوگا
 مومن کو نامہ اعمال دایہنی طرف سے اور کافر کو بائیں
 طرف سے دیا جاویگا) قال تعالیٰ وَكُلُّ الْاِنْسَانِ اِلَیْهِ رَاجِعٌ
 وَنُحِیْرُہُ لَہُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ کِتَابًا یَلْقَیْہُ مَسْنُوْنًا سَآرَہ اور ہر آدمی کی گردن
 میں ہنسنے کا عمل نامہ باندھ دیا ہے اور قیامت کو ہم اُسکے لیے اُسکو کتاب بنا کر نکالیں
 گے کہ وہ آدمی اُس کتاب کو کہلا ہوا دیکھے گا اِقْرَا کِتَابَکَ کَفَیْ بِنَفْسِیْ لَیْلَیْوْمَ عَلَیْکَ حِسْبًا
 حکم ہوگا پڑھ اپنی کتاب کو اپنے حساب کے لیے آج تو ہی کفایت کرتا ہے اپنے حساب کے
 فَاَمَّا مَنْ اُوْتِیْ کِتَابًا یَمِیْنًا فَسَوْفَ یَحْصِبُ حَسَابًا یُسْرًا وَّیَنْقَلِبُ اِلَیْ اٰہِلِہٖ
 وَاَمَّا مَنْ اُوْتِیْ کِتَابًا وَّہٗ ظَہِرًا فَسَوْفَ یَدْعُوْا ثُبُوْرًا وَّیَصْلٰی سَعِیْنًا
 پس جس شخص کو نامہ اعمال دایہنی طرف سے ملا پس اُسکا حساب آسان
 کیا جاویگا اور وہ اپنے گھر و الو کی طرف جنت میں خوش ہو کر آویگا اور جسکو نامہ اعمال
 اُسکی پیٹھ پیچے سے ملا پس جلد ہی مانگے گا موت اور داخل ہوگا آگ میں۔ حدیث میں آیا ہے

لے موشی کو کوہ طور پر بیٹھائی ہوئی تھی اس لیے یہاں بیٹھوں ہونے کا اشارہ

کہ مومین حساب سیر یوگا اور کاؤ کو رسوا کر گیا چنانچہ صحیحین میں عبدلہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں بند کو نیچے قریب ہلا کر اور سب اہل محشر سے چھپا کر آہستہ سے یوں فرما دے گا کہ ظالم ظالم گناہ گناہ کیا ہے یا نہیں وہ کہیں گاہاں یاد بیا نکک کہ بند یہیے قرار کروائیکا اور بندہ اسوقت اپنے ولیمیں خیال کر گیا کہ آج میں ہلاک ہوا پس اللہ فرما دے گا کہ مینے جسطرح دنیا میں تیرا پردہ فاش کیا اسی طرح اب بھی تجھ کو بخش دیا پس اسکو تنگی نیکیوں کی کتاب دیو گیا اور منافق اور کافر کو سب خلق کے روبرو ہلا کر رسوا کر گیا اور ایک شخص بچا کر باوازا بلند کہیں گاہاں لوگوں نے اللہ پر جھوٹ باندھا تھا اور سنا جوڑے پر خدا کی مارت ہے۔ امام حمزہ نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بند کو اپنے پاس ہلا کر کہیں گاہاں اعمال کی کتاب کو پڑھ پس جب نیکی دیکھیں گاہاں تو خوش ہو گا اللہ فرما دے گا کہ یہ نیکی مینے قبول کی پہر بندہ سجدے میں گر پڑ گیا اور جب گناہ دیکھیں گاہاں تو غمگین ہو گا اور پڑ گیا اللہ فرما دے گا مینے یہ تیرا گناہ بخش دیا وہ پہر سجدے میں گر پڑ گیا پس لوگ فقط اسکو سجدہ کرتے ہی کہیں گے اور یہ جانیں گے کہ اسنے کوئی گناہ نہیں کیا اور یہ خبر نہو گی کہ اسیں اور اللہ میں کیا معاملہ گذرا ہے پس یہ حساب سیر ہے۔ عایشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دعا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ حَسِّبْنِيْ حَسَابًا اَيْسَرَ پس جب فارغ ہوئے تو مینے پوچھا کہ حساب سیر کیا ہے فرمایا حساب سیر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نامہ اعمال دیکر بخش دے اور جس سے حساب میں سختی ہوئی تو کھڑا گیا۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اول اللہ تعالیٰ جانوروں میں فیصلہ کر گیا پس جس سنگ ڈالے نے بے سنگ دیکھا اسے وہ بھی اسکو اسی طرح سے مار گیا پس ان سبکو حکم ہو گا کہ خاک ہو جاؤ گے پس اسوقت کافر

حسرت کہیگا یکتہ کنت کراہا بلے کاش میں ہی آج خاک ہو کر نجات پا تا بعد اسکے
 بند و نہیں فیصلہ کر گیا پس ایک فرشتہ باواز بلند پکار کر کہیگا کہ جو شخص جسکو پوچھا تھا وہ
 اسکے پاس جاوے پس سب بت اور تھان اور جھڈے پوجنے والوں کو انکے معبودوں کے ساتھ
 بشرطیکہ وہ معبود انبیاء اور اولیاء اور ملائکہ ہوں دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا روایت کیا
 اسکو بخاری اور مسلم نے پس اسکے بعد انبیاء میں اور انکی امتوں میں فیصلہ ہوگا صحیح بخاری
 میں کہ اللہ تعالیٰ نوح کو پوچھیگا کہ تھے اپنی امت کو میرے حکام پہنچائے تھے وہ کہیں گے
 ہاں یا رب میں پہنچا چکا ہوں پہر انکی امت سے پوچھیں گے کہ نوح نے تمکو ہمارے حکام پہنچاؤ
 تھے وہ انکار کریں گے پھر نوح سے گواہ طلب ہونگے نوح محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی امت کو
 گواہ قرار دیں گے پس تم لوگ نوح کی گواہی دو گے کہ انہوں نے حکم پہنچائے تھے پھر حضرت یونس
 علیہ السلام کے لئے یہ آیت نازل ہوئی **وَلَقَدْ نَادَيْنَاكَ اٰمَنَّا بِكَ وَكُنَّا بِكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ**
وَلَقَدْ نَادَيْنَاكَ اٰمَنَّا بِكَ وَكُنَّا بِكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ **وَلَقَدْ نَادَيْنَاكَ اٰمَنَّا بِكَ وَكُنَّا بِكَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ**
 اللہ تعالیٰ پس جب کھارا اور شرکین سے حساب لیکر انکو دوزخ میں ڈال دیا جاوے گا تو پہر مسلمانوں سے
 حساب ہوگا اول فرائض سے سوال ہوگا اور فرائض میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا پس
 اگر نماز مقبول ہوگی تو اول اعمال کو بھی دیکھا جاوے گا علی بن ابی نقیس پہر بندوں کے پس حقوق کا
 فیصلہ ہوگا انہیں سب سے پہلے خونریز یونچا حساب ہوگا قاتل کو جہنم میں داخل کیا جاوے گا
 یہاں تک کہ اگر کسی نے دودھ میں پانی ملا کر بیچا تھا تو حکم ہوگا کہ الگ کرے پس جس شخص نے
 کسی کو مارا تھا یا ہکمال لیا تھا یا گالی دی تھی یا ہتھی آبروریزی کی تھی تو مجرم سے بمقتدار جہنم
 لے جائیگا یا لیکر مظلوم کو دیجاوے گی اور اگر مجرم کے پاس کوئی نیکی نہ ہوگی تو مظلوم کی بدیا
 اسے پھر اس پر ڈال دیاوے گی اور اسکو عذاب کیا جاوے گا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 اللہ ترجمہ اور اسی طرح تمکو لے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اچھی اور درمیانی امت
 بنایا کہ تم نوروں کی گواہی دو اور رسول تمہاری گواہی دے گا ۱۲ منہ

کہ کسی کا قرض سر پر لیکر نہ مرنے کیونکہ آخرت میں روپیہ پیا نہیں ہے پس اگر نیکیاں ہوگی تو نیکیاں
 عوض میں دلائی جاوے گی ورنہ اس کے گناہ تجھ پر داسے جاوے گئے حدیث میں آیا ہے کہ غفلت شخص پر
 ہے کہ باوجود نماز و روزہ وغیرہ حسنت کے اس نے کسی کو گالی دی ہوگی اور کسی کو ناحق قتل
 کیا ہوگا اور کسی کا مال چھینا ہوگا اور کسی کو ناحق ستایا ہوگا پس ہر ایک مظلوم کو نیکیاں
 دی جاوے گی اور جب نیکیاں نہ ہوں گی تو مظلوم کے گناہ سپرد ان کے گردن میں لجاوے گئے
 پھر اس نے اپنی سب نعمتوں کے سوال کر رکھا کہا قال ^{اور یہ} لَقَدْ لَسْتُمْ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ مِنَ الْغَنَمِ بَنِي إِسْرٰءٰیلَ
 جَاؤُكُمْ نَعْتُوْكُمْ وَقَالَ اِنْ اَلَسْتُمْ بِالْبَصِرِ الْفَوَادِ كُلِّ ذٰلِكَ كَانَ سَيِّئًا عِنْدَ رَبِّكَ ^{اور یہ} اور کان
 اور آنکھ اور دل ان سب انسان سوال کیا جاوے گا۔ پس سوال ہوگا کہ کان اچھی باتیں سن
 کی سنیں تھیں یا راگ بلبے نصیبت و بہتان و فحش کے سننے میں لگاؤ صرف کیا تھا اور آنکھیں
 اچھی چیزیں دیکھیں تھیں یا تہمت پر نظر ڈالتا تھا اور دلیلیں اس کی محبت رکھتا تھا یا
 مال و روزن و فرزند غیر اس پر عاشق تھا اور سب طرح عمر سے سوال ہوگا کہ اکو کچھ میں صرف
 کیا اور سب طرح مال سے سوال ہوگا کہ کہاں کہاں کیا تھا اور کہاں خرچ کیا تھا اگر وجہ دلال سے
 کمایا تھا اور پھر اچھے کاموں میں خرچ کیا تو نجات پاوے گا ورنہ حکم ہوگا کہ اسے جہنم میں لجاوے
 بادشاہ سے رعیت کے عدل و انصاف کی نسبت اور بیوی سے میاں کے مال و حساب
 عزت و حرمت کی نسبت اور غلام سے مولے کے مال کی نسبت سوال ہوگا پس اگر بادشاہ
 یا قاضی نے عدل نہیں کیا یا بیوی نے میاں کے مال میں خیانت کی یا اس کے غائب میں کسی
 غیر مرد سے کچھ کاربہ کیا یا غلام نے مولے کے مال میں خیانت کی ہوگی تو حکم ہوگا کہ اگر اس
 والد و علیٰ ہذا اقیاس مرد سے اس کی عورتوں اور اولاد کی نسبت سوال ہوگا اگر عورتوں میں
 عدل و انصاف نہ کیا ہوگا یا انکو اور اولاد کو احکام الہی پر چلنے کی تاکید نہ کی ہوگی یا انکو

وینک ضروریات مسائل نہ سکھائی ہو گئے تو اسے عذاب ہوگا پس جس سے حساب سیر ہوگا
 نجات پائی ورنہ ہلاک ہو ا جہنم میں گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ گناہ تین قسم کے
 ہونگے ایک شرک کہ وہ ہرگز نہ بخشا جاوے گا دوسرے حقوق اتہی کی کمی زیادتی سوا
 اپنے حقوق کے صاف کر نہیں کچھ پرواہ نہ کرے گا تیسرے حقوق اعباد کی نسبت جو گناہ میں
 اتیں بلاشبہ فیصلہ اور قصاص ہوگا اور حقدار کو حق دلایا جاوے گا (اور میزان قائم
 کیا وگئی) حشر کے میدان میں اللہ کے حکم سے ایک ترازو کھڑی ہوگی کیفیت ایسی
 جانتا ہے لیکن وہ ان دنیا کی ترازو ونکی مانند نہیں ہے کہ جس نام و غیرہ شیاء کا وزن کرتے
 ہیں جسکا نیکی کا پلہ بھاری رہا اسکو جنت اور جسکا بد پکا پلا بھاری رہا اسکو دوزخ اور جسکے
 دونوں پلے برابر ہونگے تو وہ شخص کچھ مدت عرف میں بیٹھا رہے گا جسکے جنت میں جاوے گا اور
 اعراف کا ذکر آگے آتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ قال تعالیٰ وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْوَدَانَ فَاتَّبِعُوا مَوَازِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا
 وَلَئِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَزَنَّا بِهَا حَقَّهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ اور کہیں گے ہم
 ترازو میں عدل کی قیامت کے دن پس ظالم کیا جاوے گا پس یہ کچھ اور اگر آدمی کا عمل رائی کے
 دانے کی برابر ہوگا تو ہم اسکو بھی لاؤں گے اور کفایت میں ہم حساب سے واپس لے لیں گے
 مَوَازِينَ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَلَاوِنُونَ جس شخص کی
 بھاری ہوگی تول میں وہ اچھے عیش میں اور جو کوئی کہ ہلکی ہوگی اسکی تول تو اسکی جگہ باؤ نہیں
 ہے۔ احادیث صحیحہ ہی میزان کے بیان میں بہت ہیں۔ پس فرائض میں اول نماز کا وزن
 اگر کمی ہوگی تو نوافل سے پوری کیا وگئی علیٰ ہذا القیاس نزکوۃ روزہ وغیرہ فرائض کا وزن ہوگا
 لہ بعض علما کہتے ہیں کہ موازن کے لفظ سے ثابت ہوتا ہے کہ ہر شخص کے لیے حدی میزان اور خدا بطور
 ہوگا بعض کہتے ہیں جمع باعتبار وزن ہر شخص کے ہے صراط اور میزان ایک ہی ہوگی ۱۲ منہ

اگر وہاں کمی ہوگی تو صدقہ نفعی سے اسکو پورا کرینگے اور روزہ فرض کو روزہ نفعی سے پورا کرینگے۔ **ف** ستر جن آیات و احادیث میں میزان کا ذکر ہے انکی تاویل کر کے میزان کا انکا کرتے ہیں اور ذیل عقلی لگاتے ہیں کہ اعمال اعراض ہیں اگر انکا اعادہ ممکن ہو تو پہلے انکا وزن ہے اور دوسرے اسد تعالیٰ کو اعمال معلوم ہیں پہلے انکا تولدنا عبث ہی جو اسکا ہم کہ چکے ہیں کہ میزان کی کیفیت معلوم نہیں مگر یہ ظاہر ہے کہ وہ دنیا کی میزانوں کی مانند نہیں پس جب دنیا کی موازن کی مانند نہیں تو اس میں اعراض کا وزن کیا محال ہے ہاں اس قسم کی ترازو میں البتہ ناممکن ہے اور اسکا ہم ہی قائل نہیں پس ان اعراض کا اسد قیامت میں اس سے لوگوں کو اندازہ کر کے دکھایا دوسرے اگر یہ بھی تسلیم کر لیں کہ وہ اسی قسم کی ترازو ہے تو اعمال عالم مثال میں کیجئے کہ پورے میں جیسا کہ پہلے ہم اسکا ثبوت کر چکے ہیں اور بہت احادیث صحاح سے صورت پکڑا رہے ہیں پس انکا اس عالم مثال کی صورت میں وزن کرنا ممکن ہے پس قیامت میں اسد اعمال کو انکی صورت میں ظاہر کر کے وزن کر دکھائیگا اور اگر یہ بھی تسلیم نہ کرو تو احادیث میں آیا ہے کہ نام اعمال تولد حابوینگے اور عبث ہوگا جواب یہ کہ وزن کر نہیں صدمہ مصالح اور حکمتیں ہیں اگر تم ان پر سطل نہ تو کچھ پرواہ نہیں ظاہر حکمت یہی معلوم ہوتی ہے کہ بندوں کو اپنی نیکی و بدکاری اندازہ معلوم ہو جائے تاکہ اسد کو ظالم نہ کہیں **ف** مخالفوں کے چند اور شبہات حشر بالا جیسا کہ نسبت

۱۔ چنانچہ ترندی اور ابن ماجہ اور بغوی اور احمد اور ابن حبان اور حاکم بن عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میری امت میں سے ایک شخص کو لاؤینگے اور بناوے اتنی بڑی نامہ اعمال کہ جہاں تک نیکی نظر جاوے کہو لکھ دیا وینگے اور کہیں گے دیکھ جاوے کہ ان کا تہیں نے ظلم تو نہیں کیا لیا وہ کہیں گے نہیں اور بپس اسد فرما دینگا ہم کسی پر ظلم نہیں کرتے ہمارے ہاں تیری ایک نیکی ہی ہے پس ایک کتاب لاؤینگے کہ اس میں شہدان لا الہ الا اللہ وان محمد عبده ورسوله لکھا ہوگا وہ کہیں گے ابھی اس قدر دفتروں کے مقابلہ میں یہ کیا ہے اسد فرما دینگا تجھے ظلم نہیں ہوگا پیش ہدف ایک پلو میں اور یہ دفتروں کے مقابلہ میں یہ کیا ہے اسد فرما دینگا ابھی اس کا پلا اور بہاری ہوگا اس قدر کا پلا کہ جس میں کلمہ تہا پس بہاری ہوگی کوئی چیز اسد کے نام سے ۱۲ منہ

اور ان کے جواب ذکر کرتا ہوں **شبہہ** بلمان حشر بالا اجساد کے قابل ہیں کہ ہر حیوان اپنے دنیا کے جسم کے ساتھ زندہ ہو کر حشر میں آدیا جیسا کہ بیان سابق سے واضح ہوتا ہے حالانکہ یہ زمین بحساب اہل جغرافیہ ہندو بھی وسیع نہیں کہ اسپر ہزار برس کے کل انسان اگلے پچھلے آجاویں پس یہ ہزار برس کے کل انسان اور حیوان بلکہ ملائکہ اور ان کی کئی صف ہونگی اور تخت رب العلمین سپر سطح آدیا

جواب یَوْمَ نَبْدِلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ حشر و بدلی جاوگی یہ زمین آفرین سے اور آسمان اور آسمان سے پس اس قدر قالی قیامت کے روز اس میں دنیا کو بدلے گا اور نئی بنائے وسیع زمین کہ جس پر آسکیں پیدا کریں گے یا اس کو کشادہ اور وسیع فضا بنا دیں گے کہ جس پر اولین و آخرین اور ملائکہ اور جنات اور دوزخ اور عرش رب العلمین آدیا جیسا کہ **شبہہ** قیامت دن جیسا کہ قرآن میں آیا ہے پچاس ہزار برس کیونکر ہوگا **جواب** جب یہ ثابت ہوگا کہ اپنی قدر سے اس زمین کو اس قدر وسیع کرے گا کہ تمام اہل حشر اس میں جاویں گے پس ان کی فضا کے موافق آفتاب بھی بڑی دیر میں دورہ تمام کرے گا کیونکہ حشر قدر بسبب وسعت زمین کے دائرہ افق وسیع ہوگا اس قدر قوس نہاری کہ جو آفتاب سے پیدا ہوتی ہے وسیع ہو جاوے گی یہاں تک کہ وہ روز پچاس ہزار برس کی برابر ہوگا کمال کا **مَعْدَنُ الْحَمِیْنِ** آلف سنہ کہ وہ دن بھی ہر برس کی برابر ہوگا اور ان کی دلازی میں صد ہا حکمتیں ہونگی امام مسلم نے مقدار سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب ہوگا پھر ہر شخص کو اسکے اعمال کے موافق پسینہ آدیا کیسے ٹخنے تک کیسے زانو تک کیسے ناف تک کیسے منہ تک ہوگا **شبہہ** ایک میل کے فاصلہ پر آفتاب آنا اہل ہیئت کے نزدیک محال ہے

جواب اہل ہیئت کا ایک امام فہم غور سے ہے اس کے نزدیک آفتاب بغیر اس کے کہ چوتھے آسمان میں ہو اور ان کی گردش سے چرے آپ ہی آپ اپنے ہمارے گردش کر رہے

اور اسکا مدار اس ار سے کہ جو حکیم بطلمیوس دوسرا امام اس فن کا چوتھے تہاں میں ثابت کرتا ہے نہایت بلند ہے کہ وہ بلندی اس سے بھی زیادہ ہے کہ جب قدر ہے اب آفتاب بلند پس جطرح فیما غورس امام ہیئت کے نزدیک وہ بلندی اس کے مدار سے ممکن کیا ملک واقع ہے جطرح قیاس کے روز اس کے مدار سے استقدرستی کہ جبکہ ہم قائل ہیں کیا محال ان الله على كل شيء قدير سنہ اور ناف تک پسینا آنیکے یا یہ معنی ہیں کہ موافق اعمال کے وہاں گرمی ہوگی اور موافق گرمی کے پسینا ہوگا جطرح کہ اس عالم میں ہوتا ہے پس بعض کو اپنے اعمال کی شامت سے بسبب گرمی کے ہتھدر پسینا آویگا کہ اگر سبکو جمع کرتے تو اس کے ٹھننے یا زانو یا ناف تک آتا یا یہ معنی کہ اس پسینے کو وہ قدر اور دھڑلہ ہونی چاہیے بلکہ ایک جاتی جمع کر گیا سو وہ کسی کے زانو تک کسی کی ناف تک کسی کے منہ تک آویگا اور وہ گرمی سے ہنزلہ گرم پانی کہولنے کے ہو جاویگا سو اس سے اور زیادہ تکلیف ہوگی پس یہ بھی ممکن لیکن بظاہر یہ شبہ ہوتا ہے کہ عشر میں نیک و بر بھی ہونگے پس جب ایک میل کے فاصلے پر آفتاب آیا اور پچاس ہزار برس تک ایک ن ہو تو جطرح آفتاب کی گرمی اور دن کی درازی ہر ایک کو یہاں مساوی معلوم ہوتی ہے ہیطرح وہاں بھی سب کو برابر معلوم ہوگی پس نیک بندہ کا ناحق میں گرفتار ہونا اگرنا اللہ کی عزت کے خلاف ہے اسکا جواب یہ ہے کہ نیک بندہ کو وہ پچاس ہزار برس کی درازی ایک صلوٰۃ مکتوبہ وقت کے برابر معلوم ہوگی اور اللہ تعالیٰ وہاں کو عرش کا سا دیوگا چنانچہ پیغمبر نے کتاب المبعث والمنشور میں روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے اس پچاس ہزار برس کی درازی پوچھی آپ نے فرمایا مجھے قسم ہے اسکی کہ جبکہ قبضے میں میری جان ہے وہ روز مومن پر نہایت کم کیا جاوے گا یہاں تک کہ فرض نماز کے وقت سے بھی کم معلوم ہوگا انتہے پس کم ہونیکلی یا تو یہ وجہ ہوگی کہ اللہ تعالیٰ مومن سے

بہت جلدی حساب سیر کیا اسکو جنت میں داخل کر دیا یا یہ وجہ کہ مومن کو وہاں جنت کی
 سیر غیر چیزوں کے ملاحظہ سے بسبب سرور وہ دراز وقت نہایت کم معلوم ہوگا جیسا کہ عالم
 میں عاشق کو شب صیل ایک ساعت کے برابر معلوم ہوتی ہے اور بیار کی رات نہایت پہاڑ جتنی
 یا یہ وجہ کہ اللہ تعالیٰ مومنین کو کسی ایسی جگہ میں کھڑا کرے گا کہ باعتبار بعد مدار کے انکے ہاں جلدی
 وہ روز تمام ہو جاوے گا اور گرمی بھی نہ معلوم ہوگی اور جو اسکے مدار کے نیچے ہونگے انپر نہایت
 درازی ہوگی اور دھوپ بھی شدت ہوگی اس عالم میں جو لوگ جس قدر خط استوا پر رہتے ہوئے ہیں
 انکے ہاں دن درجہ بدرجہ کم ہوتا ہے اور دن کی کمی سے اور آفتاب کے میلان دھوپ بھی کم ہوتی
 ہے چنانچہ اقلیم اول میں کہ جو آفتاب کے قریب ہے جو دن تیرہ چودہ گھنٹے کا تخمینا ہے سو وہی
 اقلیم ہفتم میں کہ جو آفتاب کے مدار سے نہایت دور ہے تخمینا ایک گھنٹہ کا ہے چنانچہ علم سید کے
 جاننے والے پر یہ بات ظاہر ہے اور حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ سرور اللہ تعالیٰ عرش کا سایہ
 ابرار کو دیکھا سوا حکماء کے نزدیک تو محدود جہات فلک الافلاک سے پہلے کے باہر کوئی
 چیز نہیں اور زیادہ فضا انکے ہاں محال ہے جواب ہم حکماء کے اس قصور فہم کا کیا
 علاج کریں کہ انہوں نے اللہ کو عاجز اور بقدرت سمجھ رکھا ہے جس طرح گولہ کے اندر کے جانور اس
 گولہ کو محدود جہات جانتے ہیں اور سب خلک کے کاخانے وہیں ملتے ہیں اور انکے باہر کوئی چیز
 نہیں سمجھتے اس طرح حکماء کا حال ہے بھلا جس نے اپنے اراد اور اختیار سے یہ عالم بنایا ہے اور
 وہ کسی چیز میں کسی کا محتاج نہیں اس کے نزدیک ایسے ایسے کروڑوں فلک الافلاک اور کرات
 بنائے کیا محال ہیں دریا میں جب قدر درے ہیں اگر وہ چاہے تو اتنے ایسے ایسے بڑے کوئے اور
 لہو لہو کی وجہ سے کہ جس قدر کہ میں منطقہ یعنی بیجا بیج کا دائرہ بڑا ہوتا ہے اور نہیں ہوتا پس جس
 منطقہ سے دھارے ہٹے ہوتے ہیں چوٹے ہوتے ہیں کمالا یعنی اور آفتاب منطقہ پر دورہ کرتا ہے پس
 اس کے جنوب و شمال کے جو قوس نہار سے پیدا ہونگے درجہ بدرجہ چوٹے ہوتے جاویں گے ۱۲۰

محال
 جواب

فضائیں بنا دی گئیں کیا اٹھ کر فرج ہو گیا ہے یا سامان اتنا ہی تھا کہ جس سے یہ ایک ہی گروہ بنا سکا
تھے اللہ عز و جل ملک علو اکبیر ایسا کمزور اور محتاج ہمارا اللہ نہیں ہے حکماء کی جسطرح اور میت سی
غلطیاں ہیں ایک ہی ہے اور وجہ غلطی کی یہ ہے کہ انہوں نے چند باتیں اپنے ہاں مقرر کر رکھی ہیں
تیس سو اٹھتے جو لازم آتا تھا خواہ صحیح ہو خواہ ایسا بدیہی البطلان ہو کہ عامی لوگ بھی سمجھتے
ہوں اسی کو درست جانتے تھے سو ان اصول فاسدہ کا یہ ثمرہ ہو اور وہ اصول جڑ پھڑکے غلامان
اکھاڑ دیے ہیں جسکو شوق ہو وہ علم کلام کی سطوات کو دیکھیے بعض شخصوں کو اللہ تعالیٰ جیسا
جنت میں داخل کر دیا چنانچہ صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ مجھے ایک بڑا
انبوہ کہ جسے زمین کے کنارے بھر دیے دکھلائی دیا اور کہا کہ یہ تیری اہستہ اہستہ ستر ہزار
جیسا ب بہشت میں جاؤ گے ترمذی اور ابو داؤد نے ابی امامہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
سلم سے روایت کیا ہے کہ اللہ نے مجھے پے وعدہ کیا ہے کہ ستر ہزار آدمی تیری اہستہ اہستہ با حساب
بہشت میں داخل کرونگا اور ہر ہزار کے ساتھ ستر ہزار اور ہونگے اور تین حشیات اکبر حشیات
(محشر میں مومنین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا پانی پیونگے)
قیامت کو ہر نبی کیلئے ایک حوض ہوگا اور ہر ایک نبی کی اہستہ کی جدی جدی عداوت
ہوگی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا نام کوثر ہے وہ سب حوضوں سے بڑا ہے اور
اور وضو کی جائے سے حضرت کی امت کے اعضاء نہایت روشن ہونگے پس یہ علامت کی
امت کی ہوگی پس جب لوگ قبروں سے اٹھائے جاویں گے تو نہایت شدت کی پیاس ہوگی
ہر نبی اپنی اپنی امت کو اس علامت سے پہچان کر اسکا پانی پلاوے گا صحیحین میں عبد اللہ بن عمر
روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی درازی ایک مہینے کی آہ
یہ چنانچہ بعض حکماء کا یہ مذہب ہے کہ جب کوئی کسی چیز کو جانتا ہے تو یہ عالم معلوم دونوں ہی جانتے
ہیں مثلاً کسی نے ہمارا کو جانا تو وہ ہمارا ہو گیا ۱۲۰۰ حشیات دونوں ہاتھ کے لپ کو کھینچتے ہیں ۱۲۰۰

حوض کوثر کا بیان

اور اس کے کنارے برابر پانی کا پانی دودھ سے سفید زیادہ اور اس کی پوشاک سے زیادہ خوشبودار ہے اور اس کے انجور سے آسان کج شادوں سے زیادہ ہیں جو ایک بار اس کا پانی پیے گا پھر پیاسا نہوگا۔ یعنی حشر کے میدان میں ہیکو پر پیاس لگے گی صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے حوض کی مسافت اٹھ اور عدنان کی مسافت سے زیادہ ہے اور وہ برف سے زیادہ سفید اور شہید سے زیادہ شیریں ہے اور اس کے انجور سے لیتے ہیں کہ جتنے آسان کے تھارے اور میں ترموگوں کو اپنے حوض سے سطح دور نکونگا کہ جھڑ کوئی غیر کے اڈو نکونگ اپنے تالاب سے دور کرتا ہے لوگوں نے پوچھا کیا اس روز آپ ہیکو پہنچا کر فرمایا ہاں تم لوگوں میں سب ہمتوں سے جدی ایک نشانی ہوگی اور وہ یہ ہے کہ وضو کی جگہ سے تمہارے اعضاء روشن ہونگے۔ جن لوگوں کو کہ آپ اپنے حوض سے دور کرینگے وہ ترمو اور کا ذکر اور مشرک لوگ ہونگے سو بالاتفاق انکو حشر میں پانی حوض کا نصیب ہوگا۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ سلام کے گمراہ فرقے مثل شیعہ و خوارج و معتزلہ وغیرہ کے بھی اس نعمت سے محروم رہیں گے حدیث میں آیا ہے کہ حضرت علیؓ اس روز لوگوں کو پانی پلا دیگے لٹکے ساتھ اور صحابہ بھی شریک ہونگے حشر حوض کو ذکر اور بہت احادیث میں وارد ہے سو اسکو بھی حق جاننا چاہیے شک کرنے والا ایمان کا خوف ہے۔ بعض علماء کہتے ہیں کہ بل صراط پر گزرنے کے بعد حوض پر بل حشر آویں گے اور بعض کہتے ہیں کہ حساب سے پہلے لیکن ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض کو قبر سے اٹھتے ہی وہ پانی ملیگا اور بعض کو گناہوں کے سبب دیر میں ملیگا یہاں تک کہ بعض کو بل صراط پر گزر لینے کے بعد اور بعض کو دفن ہونے سے خلاصی پا کر جنت میں جانیے پہلے ملے گا علیؓ نہایت اس پر پھر سب کو بل صراط پر چلنے کا حکم ہوگا ایسے نیک

بل صراط کا ذکر

ملہ اہل مقام میں جگہ کا نام ہے اور عدنان جنوب میں ایک شہر ہے دونوں کوئی فرقہ کا قاصد ہے جس حضرت کے حوض کو ذکر کا ایک کنارہ دوسرے سے اس مسافت کی ہی زیادہ دور ہے ۱۲ منہ ۱۲ منہ ترمو ہونگے کہتے ہیں کہ جو

ایمان لاکر پھر کافر ہو جائے ۱۲ منہ

اپنے اپنے اعمال کے موافق بہت جلدی نکل جاوینگے اور بد لوگ
 کھڑے کر جاوینگے) میدانِ حشر کے گرد دوزخ محیط ہوگی جنت میں جانیکے لیے ہیں دوزخ پر
 ایک پل ہوگا کہ بال سے باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہوگا سب کو پسپہ چلنے کا حکم ہوگا
 بہت جلدی گذریگے اور جنہی کٹ کر گر جاوینگے چنانچہ جسکی تفصیل احادیث میں مذکور ہے
 بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ دوزخ
 کی پیڑ پر ایک رستہ ہوگا سب رسولوں سے پہلے اپنی امت کے ساتھ تین چہرے
 گزروں گا اور اسوقت سب انبیاء کے اور کوئی نہ کلام کرے گا اور انبیاء کا یہ کلام ہوگا اَللّٰهُمَّ
 سَكِّرْ لِّسَلِيمٍ یعنی اے اللہ سلامت رکھنا سلامت رکھنا اور جنہم میں کلا ریب سعدان کے
 کھائے کی مانند ہونگے کہ درازی شکی اللہ ہی کو معلوم ہے پس وہ لوگوں کو نقد اعمال کی طرح
 بعض کو بالکل کپڑ کر نیچے گراوینگے اور بعض کا گوشت چھیل ڈالیں گے لیکن سب کو اللہ تعالیٰ
 دیکھا صحیحین میں ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ مومن آنکھ کی جھپک میں نکل جاوے گا اور
 بعض بھلی کی مانند اور بعض تیز سو کی مانند اور بعض پرند جانوروں کی مانند اور بعض تیز
 گھوڑے کی مانند اور بعض تیز اونٹ کی مانند جلد گزریں گے اور پل صراط پر اندر سے ہوگا سب
 ایمان کی روشنی کے اور روشنی نہوگی جیسا کہ اس آیت میں اسکی طرف اشارہ ہے یَوْمَ يَقُولُ
 الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَأْمُرُوا بِغَيْرِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
 فَالْيَسْرُ الْيُسْرُ فَضْرَبَ بَيْنَهُمُ الْمَسْجِدَ الْبَابُ بَابُ طَائِفَةٍ فِي الْوَحْشَةِ وَطَائِفَةٍ
 مِنْ قِبَلِ الْعَذَابِ اُسن کہیں گے منافق مرد اور منافق عورت مومنوں کے ہمارا نظارہ
 سنہ کا ایسا محبوب کی محبت ہے اور محبوب آنکھ کے کہتے ہیں جس طرح کہان بائیں تیز میں روئے نکلتا ہے
 کے واسطے جتنے ہیں اور سعدان ایک درخت کا نام ہے کہ اس کے کانٹے بہت بلند ہوتے ہیں سودہ آنکھ کی
 دیکھ ہرنگے ۱۲ منہ مکہ منافق وہ ہر گز ظاہر ہیں مسلمان ہو اور چپا ہوا کافر ہو ۱۲ منہ

کہ ہم ہی تمہاری روشنی میں چلیں کہا جاوے گا پہر جاؤ گے وہاں سے نور لاؤ پس انکے چھپیں ایک
 دیوار کھڑی کیجا دیگی کہ اُسکے اندر کھیر رحمت یعنی جنت ہوگی اور باہر کھیر عذاب
 یعنی دوزخ پس جبنا فقوں اور مومنوں کے چھپیں دیوار ہو جاوے گی اُسکے دروازے میں سے مومن
 جنت میں چلے جاوے گئے اور منافق باہر عذاب میں مبتلا ہو گئے پس اُسوقت منافق حسرت سے
 مومنوں کو یہ کہیں گے اَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ كَمَا دُنِيَآ مِیْنِیْ ہَم تہا بے ساتھ نہ تھے جواب تمہارے ہاں ہاں
 دُنِيَآ مِیْنِیْ ہَم کہیں گے بلی وَلَکُم مِّنْ فَتْنَةٍ فَمَنْ لَّیْسَ بِمُؤْمِنٍ فَلاَ تَصِحَّ لَہٗ اٰیٰتُہٗۤ اِنْ ہُوَ اِلَّا کٰفِرٌ
 خُتْمُ جَاۤءَ اَمْسُ اللّٰہِ ہاں تم ساتھ تھے لیکن فتنہ میں ڈالا تھا تمہیں اپنی جانوں کو اور
 منتظر تھے تھے تم ہمارے لیے بڑائی کے اور شک کیا تمہیں دین میں اور رب میں ڈالا
 تھا تمہاری آرزو یہاں تک کہ اگیا حکم اللہ کا یعنی موت آئی اور مومنوں کے لیے وہاں نور
 ہوگا جیسا کہ اسفر ماہ پر یومہ لا یُخْصِرُ اللّٰہُ الْاٰیٰتِیْہِۥ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مَعًا لَّوْہُمْ کُتٰبٌ
 لِّیْنِ اٰیٰتِہُمْ وِیَآیٰتُہُمْ اَلَا یَجِدُہٗۤ اِلَّا ہِیْ جَسَدٌ رَّکِبٌ اَسَدِیْہِۥ کو اور لوگوں کو کہ جہان لگا
 ہیں ساتھ اُسکے نور انکا آسروں دوتا ہوگا اُنکے لگے لگے اور دائیں طرف شریعت
 عالم شاملیں بل صراط کی صورت میں ظاہر ہوگی جسطرح کہ اور چہرے وہاں اپنی اپنی صورتیں
 ظاہر ہونگی چنانچہ دنیا بڑیا عورت بد شکل کی صورت میں ظاہر ہوگی پس جن لوگوں کو
 اس عالم میں شریعت پر چلنا تھا انکو وہاں بل صراط پر عبور کرنا تھا ہو جاوے گا اور
 انکو بل صراط بڑا چوڑا صاف راستہ نظر آوے گا اور موافق استعداد عمل کے کوئی بجلی کی مانند
 اور کوئی ہوا کی مانند اور کوئی گھوڑے کی مانند جلد وہاں سے نکھر جنت میں سیدھا چلا جائے گا
 چنانچہ احادیث میں یہی صراحت ہے اور اسی لیے شریعت کو صراط المستقیم کہتے ہیں کہ آج
 چلنے والا سیدہ جنت میں جاتا ہے اور جن لوگوں کو شریعت پر چلنا تھا وہاں جہنم کے

دشوار تھا دماں اُس قدر اُنکو سپر چلنا دشوار ہو جاوے کیا اور بال کی مانند باریک آنکھیں وہ پل
 ہو جاوے کیا چنانچہ ابن مبارک اور ابن ابی الدنیا نے روایت کیا ہے کہ بلصراط قیامت کو بعض
 بال سے باریک اور بعض پر سیدن کی مانند فرخ کیا جاوے گا۔ پس بعض اہل ہوا و جو بلصراط
 کا اس بیل سے انکار کرتے ہیں کہ بلصراط پر چلنا محال ہے اور اگر چلنا ممکن ہو تو پہر ایک
 ناحق تکلیف دینا ہے بالکل غلطی پر ہیں اُنکو بلصراط کی حقیقت معلوم نہیں کیونکہ اگر وہ اُنکی
 حقیقت جانتے تو اس پر چلنا محال نہ کہتے اور مومنین کے واسطے اس پر چلنا عذاب تکلیف قرار نہ دیتے
 اصل حال یہ ہے کہ بعض کو خود پسند یکا مرض ہوتا ہے سو وہ حق اپنی رائے غلط کے آگے
 نہ وحی کا اعتبار کرتے ہیں نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بات پر اعتماد کرتے ہیں اعوذ باللہ من
 (نبی صلی اللہ علیہ وسلم گناہ کا و مسلمانوں کی شفاعت کرے گی)
 حضرت کی شفاعت کے بیان میں بیہزار احادیث وارد ہیں کہ سب مضمون ملا کر حدیث تواتر کو
 پہنچ گیا ہے آزاں جملہ احادیث میں بخاری اور مسلم نے انس سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز نہایت بے قراری اور اضطراب سے لوگ جمع ہو کر آدم
 علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے چلو خدا سے ہماری شفاعت کرو آدم کہیں گے یہ میرا کام نہیں
 تم ابراہیمؑ کے پاس جاؤ اللہ کے بٹھے دوست ہیں پس ابراہیمؑ کے پاس آکر کہیں گے ابراہیمؑ کہیں گے
 کہ میرا یہ کام نہیں تم موسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اللہ سے کلام کیا کرتے تھے پس ان کے پاس آویں گے
 وہ بھی کہیں گے کہ یہ میرا کام نہیں تم عیسیٰؑ کے پاس جاؤ وہ اللہ کی روح اور اس کا کلمہ میں ہیں
 لہذا اکثر صحیح حدیث میں یوں آیا ہے کہ آدم یوں کہیں گے تم نوحؑ کے پاس جاؤ وہ اول نبی ہیں کہ زمین پر بھیجے گئے وہ
 کہیں گے ابراہیمؑ کے پاس جاؤ انہی شہید راوی سے یہاں نوحؑ رہے ورنہ اس سے پہلے حدیث
 میں جو انہیں انس سے مروی ہے نوحؑ ہیں ۱۲ منہ ۱۵ عیسیٰؑ کو اللہ کی روح یوں
 کہتے ہیں کہ ظاہر میں اور کوئی سلطان اور بھی ولایت کا نہوا سو اسی لیے خاص اللہ کی طرف نسبت کی گئی
 اللہ کا کلمہ کن کے کہنے سے جیسے ہے سو اسی لیے کلمہ اللہ کہلائی و نہ ہم ایک شخص کی روح اور کلمہ ہے

وہ شفاعت

پاک و نیکی کیسے کہیں یہ میرا کام نہیں ہے تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ پس لوگ مجھے اگر کہیں گے تب میں قبول کروں گا اور کہوں گا ہاں میں اس کے قابل ہوں پس میں اپنے رب سے اگر اذن چاہوں پس مجھے اجازت ہوگی اور اس سرور اسد مجھے اپنی اس قدر تعریفیں کرنی سکھا دیں گے کہ آج وہ مجھے نہیں آتی میں پس میں سجدہ میں اگر دوں گا اور ان تعریفوں سے اس کو سراہوں گا پھر مجھے حکم ہوگا کہ لے محمد سراٹھا اور کہ تیرا کہا سنا جاوے گا اور مانگ جو مانگیگا وہ تجھ کو ملے گا اور شفاعت تیری شفاعت قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے میری تعریفیں حکم ہوگا کہ جبکہ دلیں جو دانہ کے برابر ہی ایمان ہے شکوہ و فرخ سے نکالیں پس میں جا کر آنکو دوزخ سے نکالوں گا اور پھر اگر اس طرح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور جو مانگیگا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول کیا و یگی تب میں کہوں گا یا رب اے میری تعریفیں پس حکم ہوگا کہ جبکہ دلیں دوسری بار اسی کے دانہ کے برابر ہی ایمان ہوئے جہنم سے نکالیں جا کر نکالوں گا پھر اگر اس طرح سجدہ میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہوگا سر اٹھا تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور جو مانگیگا تجھ کو وہ ملے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اے میری تعریفیں پس حکم ہوگا جاؤ جبکہ پاس دنی کا ادنیٰ ہی راہی کے دانہ برابر ایمان ہوئے جہنم سے نکالیں میں جا کر نکالوں گا پھر میں چوتھی بار اگر سجدہ میں یہی حمد و ثنا کروں گا پس حکم ہوگا سر اٹھا لے محمد کہ تو جو کہیگا وہ سنا جاوے گا اور مانگ دیا جاوے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی تب میں کہوں گا اے رب جسے فقط لا الہ الا اللہ کہا ہے اس کے لیے بھی اجازت دے کہ شکوہ جہنم سے لے ایمان مراد ان سب مواضع میں عمل صالح ہے کیونکہ آخو میں جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے اس کی نجات ہوگی اور حالانکہ اس کلمہ سے ایمان حاصل ہوتا ہے پس جو لوگ حضرت کی اہست میں گنہگار تھے اور بیت ہی حکم کے پاس اعمال صالح تھے اور وہ دوزخ میں آئے گئے تھے اول مرتبہ آپ آنکھ نکالیں گے پھر اس طرح جہنم کے پاس پہنچیں ہی عمل خیر ہوگا آنسو کو ہی جہنم سے باہر لاوے گی اخیر جبکہ پاس سو ایمان کے باکھل اور کوئی عمل خیر ہوگا وہ بھی جہنم سے باہر کیے جاوے گی اور حضرت کی شفاعت سے جنت میں جاوے گی اور اس طرح اور بہتوں کی مومنوں کو بھی آپ شفاعت کر چکے ۱۲ منہ

نکالوں اللہ فرما دے گا کہ یہ کچھ تیرے کہنے پر موقوف نہیں مجھے اپنی عزت اور حلال اور کبر پائی
اور عظمت کی قسم ہے جسے لا الہ الا اللہ کہا ہے میں شک و دودھ سے نکال لوں گا اتنے پس میں حد
کے یہی معنی ہیں کہ جہیں یوں یا ہے کہ جسے لا الہ الا اللہ کہا جنت میں جا دے گا اگرچہ چوری اور
زنا اس سے ہو گیا ہو یعنی انجام جنت میں جا دے گا۔ بخاری نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ نبی
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جسے صدق دے لا الہ الا اللہ کہا ہو گا وہ میری شفاعت
سے خوب نفع پاوے گا ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
کہ میری امت میں کبیرہ گناہ کرنے والے کو بھی میری شفاعت ہوگی ترمذی اور ابن ماجہ عوف
بن مالک سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میرے پاس ایک شخص ب کی
طرف آ یا اور کہا کہ تجھے اختیار دیا ہے کہ یا تو اپنی نصف امت کو جنت میں لے جا یا شفاعت
اختیار کر لے پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا پس جسے اللہ سے شرک نہ کیا ہو گا شکوہ میری
شفاعت پہنچے گی اتنے ان فرض اور بہت کثرت کے اسباب میں حاوینہ آئی ہیں کہ قیامت
دن سید المرسلین کو تاج کرامت پہنا کر مقام محمود میں بٹھلایا جا دے گا کہ تمام انبیاء و اولیاء
رحمہم اللہ کریمے اور حبیب و رسل اللہ کے حلال کے مارے کسی فرشتے یا نبی کا حوصلہ اللہ کلام کرے گا
نہ پڑے گا اس سرور تمام اولین و آخرین کی آنکھیں سید المرسلین کی طرف ہوگی اور حضرت خلق کی
شفاعت کریں گے اور اللہ تعالیٰ تمام غلاموں کو حضرت کا اعزاز و اکرام دیکھا دے گا کہ جو حضرت
کے پیچھے قبول فرما دے گا پس سرور ہر اکسب ان لے گا کہ سید المرسلین ہیں اور امام النبیین اور محبوب
رب العالمین ہیں جو ان کے دامن تلے آچھا ہو گا اللہ نے سچا کر دیا آپ کی شان تو کیا فکر
ہے بلکہ آپ کی امت کے علماء اور شہداء اور اولیاء یہی شفاعت کریں گے خیر خیر ابی چہ نے
عثمان بن عفان سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کو

تین گروہ شفاعت کریں گے انبیاء پر علماء پر شہداء راستہ اور انبیاء ہی جب حضرت شفاعت کا دروازہ کھلوا دیں گے اپنی امت کے لیے شفاعت کریں گے ترمذی اور دارمی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن جعفر سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ میری امت کے ایک شخص کی شفاعت قبیلہ بنی تمیم سے بھی زیادہ لوگ جنت میں جاویں گے ترمذی نے ابو سعید سے انہوں نے نبی صلعم سے روایت کیا ہے کہ بعض شخص میری امت میں ایک بڑے انبوہ کی شفاعت کریں گے اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض چالیس آدمی کی اور بعض ایک شخص کی شفاعت کریں گے یہاں تک کہ سب جنت میں داخل ہوں گے ابن ماجہ روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ دوزخیوں کے پاس سے کوئی جنتی گزرے گا پس دوزخی اس سے کہے گا اسی فلاں کیا اب مجھے نہیں پہچانتے میں وہ ہوں کہ جسے تم کو اکیلا رہا پانی پلایا تھا اور بعض کہیں گے میں وہ ہوں کہ جسے تم کو دوزخ کا پانی دیا تھا پس وہ انکی شفاعت کر کے جنت میں لیجاویں گا بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے چھوٹے بچے کے جو بلوغت سے پہلے مر گئے ہیں اپنے ماں باپ کی شفاعت کریں گے اور بعض شہر کی قرآن یا کوئی اور عمل شفاعت کریں گے نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعض کو قبر میں شفاعت کر کے نجات دلاؤں گے بعض کو حشر میں شفاعت کر کے دوزخ میں جانیسے باز رکھیں گے بعض کو دوزخ سے شفاعت کر کے نکالیں گے بعض کی جنت میں ترقی دے دیں اور رفع مراتب کے لیے شفاعت کریں گے پس شفاعت کی چار قسم ہیں معتزلہ اس پہلی قسم کی شفاعت کا اقرار کرتے ہیں اور پہلی تینوں قسم کا انکار کرتے ہیں اور انکے انکار کی اصل یہ ہے کہ انکے نزدیک کبیر گناہ کرنے سے کافر ہو جاتا ہے پس کافر کے لیے شفاعت بالاتفاق نہیں اور ضعیفہ کرنے سے عذاب نہیں ہوتا پس وہاں شفاعت کی حاجت نہیں پس اب ترقی درجات کے سوا اور شفاعت ممکن نہیں اور ہم پہلے قرآن ان دین سے انکی اصل

باطل کر چکے ہیں کہ جس پر انہوں نے یہ چند باتیں بنا رکھی ہیں جسکو دیکھنا ہر فصل ایمان میں یکہ لے
 ف بعض شخصوں کی شفاعت کا حضرت نے خاص مدد کر لیا ہے انہیں ایک ہے کہ جو
 حضرت کے مزار شریف کی زیارت کرے اور ایک ہے کہ جو حضرت پر کثرت سے درود بھیجے
 اور ایک ہے کہ جو ثواب جانکر کہ یا مدیہ میں وفات پائے اور کافروں اور شرکوں کے لیے
 بالاتفاق آپ کی یا کسی اور کی شفاعت نہ ہوگی جس طرح دنیا میں سرکار کے ساتھ مقابلہ کرنے والی
 کوئی شفاعت نہیں کرتا ہے اور بعض گناہگار مسلمانوں کے لیے بھی نہیں ہوگی چنانچہ
 حضرت نے فرمایا ہے کہ قدر یہ اور مرجہ کو میری شفاعت نہ ہوگی اور بادشاہ ظالم کی بھی
 میں شفاعت نہ کروں گا اور شرع سے تجاوز کرنا لیکر بھی شفاعت نہ کروں گا لیکن اسکو
 ظاہر یہ محمول کیا جاوے اور اہل کبار میں سے یہ لوگ مستثنیٰ ہو جاویں یا شفاعت ترقی درجہ
 ان کے لیے ہوگی واللہ اعلم۔ **فصل جنت اور دوزخ کے درمیان ایک**
مکان ہے کہ اسکو اعراف کہتے ہیں اور وہ ان کے لوگ اہل جنت
اور اہل دوزخ کو دیکھیں گے اور اسے کلام کرینگے قال تبارے
 بَيْنَهُمْ حُجَابٌ وَدَرِيَانُ جَنَّتْ اَوْرَاهِلْ دَوْرُخْ كَے اِیك پرده ہوگا وَعَلَى الْاَعْرَافِ جَالٌ
 یَعْرِفُونَ كَلَامَ سِیْمَاهُمْ اور اعراف پر کچھ آدمی ہونگے کہ وہ ہر ایک جنتی اور دوزخی کو
 ان کے چہرہ سے پہچانتے ہونگے وَنَادَاْ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ اِنْ سَلَامٌ عَلَیْكُمْ لَمْ یَدْخُلُوْا
 وَهُمْ یُعْطُوْنَ اور اعراف والے جنتیوں سے بکار کر کہیں گے سلام علیکم اور وہ اعراف والے
 ہی جنت میں داخل نہیں ہونے ہونگے لیکن طمع رکھتے ہونگے وَاِذَا صُرِفَتْ اَبْصَارُهُمْ
 لِقَاءَ اَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا لَبَّآ اَلْحَمْدُ لَكُمْ بِالْعِلْمِ اور پھر جاتے ہیں انکی نظریں دوزخیوں کی
 طرف تو کہتے ہیں امرب ہمارے مست کر ہو تو قوم ظالموں کے ساتھ اعراف کا ہونا اور

اعراف پر آدمیوں کا ہونا تو بالاقفاق ہے اور قرآن ہی ثابت ہے لیکن اعراف پر کون لوگ ہونگے اس میں اختلاف ہی بعض علماء کہتے ہیں کہ شہدار یا مومنین کا ملین یا ملائکہ آدمیوں کی صورت میں اعراف پر ہونگی اور فضل و کرامت کی سبب درج بہشت کی ثواب و عذاب کی سیر دیکھینگے اور اپنی مکانات جنت میں دیکھ کر خوش ہونگی اور بطور سیر کی اعراف پر بیٹھے ہونگی اور اکثر علماء کہتے ہیں کہ اہل اعراف وہ لوگ ہونگے کہ اونکی بدی اور نیکی برابر ہوگی نہ دوزخ کی مستحق ہونگی نہ جنت کی لیکن جنت کی طمع رکھتی ہونگی آخر اللہ کی فضل سے جنت میں جا دیں گی جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُونَ اہل اعراف کو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ اب تم پر کچھ خوف نہیں اور نہ تم کو کچھ غم ہی بادہ اہل اعراف موعود ہیں کہ شریعت اذکی پاس نہ پہنچی تھی یا کفار کی اولاد صغار ہی ہیں یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے انجام جنت میں داخل ہو جائیں گے اور صحیح ہیں تو اکثر کا ہے کیونکہ جنت کی طمع رکھنا اور دوزخ سے پناہ مانگنا اور آخر اذکی لئے یہ حکم ہونا کہ جاؤ جنت میں داخل ہو جیسا کہ ان آیات سے مستفاد ہے صاف دلالت کرتا ہے کہ اہل اعراف اپنے اختیار اور خوشی سے وہاں نہ ہونگے بلکہ مجبوراً وہاں رہتی ہونگی اور جنت میں جانے سے روکے گئے ہونگے پس شہدار یا کامل مومنین یا ملائکہ نہیں ہو سکتے چنانچہ تائید کرتی ہے اسکی وہ حدیث کہ جلال سیوطی نے بدور السافرہ میں لکھی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اعراف ایک یوار ہے دوزخ اور بہشت کو درمیان اور اہل اعراف گناہوں کی سبب وہاں مجبوس ہونگے حکم الہی سے دیوار پر چڑھ کر جنت والوں کو گناہ کو سقید اور دوزخ میں سنہ دیکھ کر پہچان لینگے اور دوزخیوں کو سبب اذکی سیاہ روی کی معلوم کر لینگے پس اہل جنت کو دیکھینگے جنت میں جانی کی طمع کو لینگے اور دوزخیوں کو دیکھ کر اذکی حال سے پناہ مانگیں گے

آخر اس لئے انکو اپنے فضل سے جنت میں داخل کر دیا اور نوحات مکہ میں ہی ہی کہا ہو کہ
 اہل اعراف مساوی ہوں اور میزان ہونگے کسی جانب کو ترجیح نہ ہوگی پس وہ اعراف میں
 رہیں آخر انکو سجدہ کر دیا حکم ہو گا پس یہ نیکی زیادہ ہو جاوے گی اس کے سبب جنت
 میں جاوے گئے لیکن سب اہل حق سبابت پر شفق ہیں کہ اعراف والے جنت میں
 جاوے گئے جیسا کہ اولیٰ الخبتہ اس پر وائت کرتا ہے اور یہ نہیں کہ اہل اعراف وہاں ہمیشہ
 تاکہ جنت اور دوزخ میں ایک واسطہ قرار دیا جاوے اور تیسرا مقام علاوہ دوزخ و جنت ہمیشہ
 کو ثابت کیا جاوے جیسا کہ اہل ہوا کہتے ہیں (فصل پس بد لوگوں کو جہنم میں
 ڈال دینگے اور وہ جہنم میں طرح طرح کے عذاب یکہیں گے) جہنم
 میں کفار اور بعض مسلمان گناہگار داخل ہوئے جیسا کہ پہلے یہ ذکر ہو چکا ہے لیکن ہر
 بقدر گناہ وہاں مذاب پاکر یا حضرت کی شفاعت سے وہاں سے نجات پاوے گئے اور آخر جنت
 اوینگے پس کفار ہمیشہ وہاں رہیں گے چنانچہ اسکا ذکر آتا ہے انصار اللہ تعالیٰ جہنم کی سختیاں
 اور عذابات قرآن و احادیث میں تفصیل سے بہت جا مذکور ہیں لیکن کچھ مختصر بیان کرتا
 ہوں تاکہ کتاب علی نہ رہ جاوے قال تعالیٰ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ لَهُمْ فِيهَا
 إِذَا الْقَوَاظِمُ سَمِعُوا لَهَا شَهِيْقًا وَهِيَ تَفُوْرُ نَكَادُ مَيِّزٌ مِّنَ الْغَيْظِ فَ اور جن لوگوں
 نے کہنے کے ساتھ کفر کیا ہے انکو جہنم کا عذاب ہے اور کیا بڑی جگہ ہے جہنم جب
 ڈالے جاوے گئے جہنم میں تو جہنم کی چیزیں سنیں اور خوش مارنی ہوں گی جہنم قریب ہے کہ
 یہاں سے غصہ کے ارے ان شجرہ اللہ قوم طعام الا تم کلہم لیل فی البطن
 لجم خذہ فاعلموہ الی سواہ لجم لہ صوبوا فوق لاسہ من عذاب
 الحمیوہ تحقیق زخم کا درخت گناہگاروں کا کھانا ہے نہ گلے ہو کر

فصل دوزخ کے بیان میں

انہوں نے گاہٹ میں گرم پانی کے مانند جوش مار لیا دوزخی کے واسطے حکم ہوگا کہ سکو بڑا اور
 گاہٹ کر بچا بیچ دوزخ میں لیا و پھر اس کے سر پر گرم پانی کا عذاب والو ترمذی نے روایت
 کیا ہے کہ اگر ایک قطرہ زقوم کا دنیا میں پڑے تو اہل دنیا کی زندگی اس سے فاسد ہو جاوے
 وَ تَرَى الْجِبْرَيْنِ يَوْمَئِذٍ مُّقْرَنَيْنِ فِي الْأَصْفَادِ سُرِبُ لَهُمَا مِنْ قِطْرَيْنِ وَ تَغْشَىٰ وُجُوهُهُمَا
 النَّارُ لَيْسَ لِيَالِي اللَّهِ كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ تَسْرِعُ لِلْحِسَابِ اور دیکھو تو اس روز
 کتا ہکا رو کو جکڑے معنے زنجیر و نہیں کپڑے ان کے گندہ کے ہونگے اور دھانک لیگی ان کے
 موہن کو اب تو کہ بدلہ دیکو اس ہر شخص کو اس کے عمل کا اجر ملے گا ہے حساب جنہی
 ستر گز کی زنجیر و نہیں جکڑے ہونگے احادیث میں آیا ہے کہ جنہی کی زنجیر کی گرمی سے پہا
 ہم کی طرح پھل جاوے اگر پہاڑ پر کبھی جاوے اور گندہ کے لباس پہنا کر آگ میں ڈالے جاوے
 گندہ کے اور زیادہ آگ بھڑکتی ہے منہ تک آگ میں ڈوباوے نیگے من و ذرا بچھم و کسے
 مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ يَسْفَعُهُ وَلَا يَكَادُ كَيْسِفُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ
 وَ ذَٰلِكَ عَذَابُ غَلِيظٌ اور آگے اس کے دوزخ ہے اور پلایا جاوے گا ایسا پانی کہ وہ سپ ہوگی
 ایک ایک گھونٹ پیوے گا سکو لیکن گلے سے نہ آتا رسکیگا اور آوے گی سکو ہر جگہ سے موت
 لیکن نہ مرے گا وہ اور آگے اس کے ہوگا عذاب سخت ترمذی نے روایت کیا ہے کہ دوزخی کے
 زخموں کی پیک اگر ایک ڈول بہر کر دنیا میں ڈال دیں تو تمام دنیا کے لوگ تنگی بدبو سے
 بڑ جاویں پس ایسی سخت چیز انکو پلائی جاوے گی اور ان عذابوں سے موت کا ساو کہ ہوگا
 موت نہ آوے گی کہ مرکز چوٹ جاویں وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْعَلِينَ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ
 لِّكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْسُومٌ اور تحقیق ان سب کفار کے سہنے کی جائے کہ جہنم کی کیا جہنم
 ہے کہ اس کے ساتھ دروازے ہیں ہر ایک دروازے کے لیے آدمیوں میں سے ایک ہے ہر آدمی کے

سات طبقی یہ ہیں نفی حتمہ سحیر سحر عجیم ہاویہ جہنم پس ان ساتوں طبقوں میں کم یا دہ
عذاب ہے ہر قوم موافق گناہ کو ان میں جدی جدی داخل کیجا دیگی بخاری اور سلم نے روایت
کیا ہے کہ ادنیٰ دوزخ کا عذاب ہوگا کہ آگ کا نعلین دوزخی کو پہنائی جائیگے اور نسی اسکا مانع
بانڈی کی طرح اور بلے گا پس وہ جائیگا کہ سب سے زیادہ مجھ مذاب ہے حالانکہ سب سے کم اور کم
ہوگا العرض دوزخیوں کی لہنی دہان طرح طرح کے عذاب ہونگے آگ کی مکان آگ کا فرش
ز قوم کہاں کو پس پہنیکو گندہ کہ کے کپڑی پہنیکو کہ جس کو سب سے زیادہ آگ لگے گے اگر
بلکہ ایک چمڑی دوزخ میں جائیگی تو ہیوقت دوسری جلد طیار ہو جائیگی اور گلے میں ایسے
گرم طوق دوزخ میں ہوگی کہ جتنے گرمی سے پہاڑ موم ہو جاوے بخاری اور سلم نے روایت
کیا ہے کہ دوزخ کی آگ دنیا کی آگ سے شرحہ زیادہ گرم ہے یہ بات ظاہر ہے کہ کسی کہ پہلو
کی آگ کو لہ کی آگ سے کم تیز ہوتے ہو پس دوزخ میں لکڑیوں کی جگہ پہاڑ جلائی جاویں گے
تو آگ اس قدر تیز ہوگی پس دوزخی موت مانگن گے تو موت نہ آوے گی **قَالَ لَنْ تَمُوتَ**
قَالَ لَنْ تَمُوتَ مَا لَكُمْ لَنْ تَمُوتَ دوزخ کے واردہ کو کہ مالک اسکا نام ہے یہ کہ تیرا رب کو موت
دوسے مالک کہیگا تم بیشک ہمیشہ یہاں رہو گے موت سے تم کو نجات نہیں اور جہنمی اس سے
دعا کریں گے کہ بھوکا دوبارہ دنیا میں بھیجی اب کہے مافرانے نہ کریں گے اللہ فرما دیگا یہ
ہرگز نہ ہوگا مکاتفات یوحنا باب ۱۹ میں دجال اور شیطان اور اسکی متبعین مشرکوں نے
لئے جہنم میں داخل ہونا مذکور ہے اور دوزخ کو آگ کی پھیل گندہک سے دوزخ تعبیر کیا
اور اسی کتاب کے ۲۱ باب میں یون ہی آیت ۴ (پر ڈرینوالوں اور بی ایمانوں اور نفرتیوں
اور خونوں اور حاکماتوں اور جادوگر دن اور بت پرستوں اور ساری جہوٹوں کا جہنم
اسی پھیل میں ہوگا جو آگ اور گندہک سے ملتی ہے) باب آیت ۱۷ (اور شیطان اپنے نہیں فریب پاتا

آگ اور گندہک کی جہل میں ڈل گیا جہاں وہ درندہ جانور اور چوٹا مٹی ہے (یعنی جال) اور وی راندن ابدالآباد عذاب میں رہیگی) اور تورات میں بھی دوزخ کی سات طبقوں کا ذکر آیا ہے آہی تو فنیق عمل صلح کی دے اور عذاب آخرت سے پناہ میں رکھ کفار کو کہہ چکی ہوں نجات نہوگی کیونکہ بہت جائی قرآنین اللہ تعالیٰ نے خالین فیہا اور کہیں ابدال ذکر فرمایا ہے کہ وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے اور کہیں لکن یَغْفِرُ اللَّهُ لَهُمْ فرمایا ہے کہ کہیں لکنو اللہ بخشیکار اور کہیں یون فرمایا ہے کہ وہ جہنم میں رہیں گے یہاں تک کہ سوئی کے ناکے میں دشت نکل جاد ہی علیٰ ہذا القیاس ہمیشہ رہنے کے لئے کثرت سے وعید وارد ہوئی ہیں اور احادیث میں بھی اسکی بہت جائی تصریح ہے جیسا کہ پہلی گذرا اور تمام امت کا اس پر اتفاق ہو اور عقل ہی تسلیم کرتی ہے کیونکہ کفر اور شرک نہایت سخت جرم ہے اسکی مقابلہ میں سزا ہی نہایت سخت ہونی چاہئے سورہ ہمیشہ کا جہنم ہے رَبَّنَا ادْخُلْنَا الْفِرْدَوْسَ اَوْ اَجْرًا مِّنْ اَمْرِكَ فَسَلِّ (اور مومن کو جنت ملیگی پس وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور طرح طرح کے عیش و آرام دیجیں گے) بعد حساب کو چھ لوگوں کے لئے جنت میں رہنے کا حکم ہے سودا ہاں ہمیشہ رہیں گے کما قال تعالیٰ ادْخُلُوا الْجَنَّةَ اَنْتُمْ وَاَزْوَاجُكُمْ تَحْبُرُونَ دُخِلُوا بہشت میں تم اور تمہاری بیویاں نہایت کرنی ہوئی یُطَافُ عَلَیْكُمْ بِصَافٍ مِّنْ ذَهَبٍ وَالْوُحُوشُ مَرْفُوعًا لَا تَصِفُ اِلَّا اَنْفُسُ تَذْكُرُ اَلَا عَیْنَ یَیْہے پہرے لگے انکے آس پاس خادم رکابیاں سونی کے اور آبخوری اور جنت میں ہے وہ چیز کہ جب کو دل چاہے گا اور انہیں لذت پاؤں گے وَ اَنْتُمْ فَاِخِلُّوْا اُور تم انہیں ہمیشہ رہنے والے اَلَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالٰتِ لہ اگرچہ پہلے یہ بیان آچکا ہے لیکن تصریح کیے مکرر ہوا ۱۲۱ منہ شاہ شیخ محمد الدین عربی نے البتہ اپنے اجتہاد سے ثابت کیا ہے کہ انتہا کو کفار جہ جتنے جاد گئے مگر یہ قول انکا لصوص قرآن سے و احادیث سے سمجھ داجام امت کے مقابلہ میں تاویل کے تاویل کیے ظاہر سے منہ مولد نہیں ہوتے

جہنم کے پناہ

کانت لھم جنتاً لفر دوس لکھ لوگ کہ ایمان لے اور عمل نیک لے انکے لیے جنت الفردوس
 ٹہرنے کی جگہ ہوگی خلدین فہا لا یبغون عنہا حوالہ ہمیشہ یہی کہ وہاں نہ چاہیں گے
 وہاں سے جگم نہ لے آفس اور بیت سی جگہ قرآن میں اور احادیث میں ہمیشہ ہنسنے کا ذکر
 آیا ہے اور تمام اہل بیت کا اس پر اتفاق ہے کہ جو شخص یکبار جنت میں جائیگا پھر وہاں
 نہ نکالا جائیگا سو وہاں اہل جنت ابدالابد رہیں گے اور جنت کے عیش و آرام اور نعمتوں کا قرآن
 و احادیث میں بہت جگہ ذکر ہے اور خوب تفصیل ہے لیکن یہ مختصر یہاں ہی لکھتا ہوں
 تاکہ کتاب نالی نہ جاسے فقال لغوہ من خاف مقام ربہ جنتن اور جو شخص اپنے رب سے ڈرے گا اسے
 لیے دو جنت ہوگی وانا آفنان اور وہ دونوں بہت شانوں والی ہیں فیہما عیدن
 خضرین اور دونوں میں دو چشمے جگہ ہیں فیہما من کل فاکہ زواجان اور ان دونوں جنتوں
 میں ہر سوہ سے دو قسم ہیں مشکین علی فرش بطایئہا من استبرق وجبا الخنایا
 دانہ جنتی تلیہ لگاتے ہوئے جگہ ایسے عجوبوں پر کہ استرا نہا نہا ہوگا اور سوہ
 دونوں بہشتوں کے نزدیک جگہ ہے جگہ فیہن قیصرات الصرر یطہرن انفس قبلہم
 ولا جاناں ان دونوں بہشتوں میں حوریں بھی لگا ہوا ہیں ہونگی کہ ان سے پہلے کبھی
 نہ کسی آدمی نے چہوت نہ جرنے کا کھن لیا قوت والمزجانی گویا کہ وہ حوریں یا قوت
 اور مونا میں بیٹھے ایسی صاف اور خوبصورت ہیں رنگ میں ومن دویخا جنتن اور ان
 دو جنتوں کے سوا دوا اور جنت میں مدہا منن وہ نہایت سبز ہوگی فیہا عیدن یضاحن
 اور ان دونوں بہشتوں میں دو چشمے ہونگے ایسے جگہ فیہما فاکہ وکلوا مما ان دونوں نہیں
 میوہ ہیں اور کھجوریں اور نار ہیں فیہا خیرات حسناں نہیں ابھی عورتیں خوبصورت ہیں
 لکھتے ہیں ان قبلہم ولا جاناں نہ لگا یا ہے ان عورتوں کو ان سے پہلے کسی آدمی نے

جَنِّ مَثَلَيْنَ عَلَى سَهْفٍ حَضَرَ عُبَيْدُ بْنُ حَسَانَ تَمِيَّكَائِي سَبَّ سَهْرًا وَغَدَاةً قَابِلُونِ
 عَلَى سَهْفٍ مَوْضُونَ مَثَلَيْنَ عَلَيْهِمَا مَثَقًا يَدَانِ مَسُونِيكَ تَارُونَ بَنِي مَوْسَى يَلَنُوكُنْ تَبَّ
 تَعْلَبُ لَكَ كَرَسَنِي سَانِي بِبُيُوتِكَ يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانُ مَخْلُودَانِ يَأْكُوَانِ قَابِلُونِ وَطَائِفِ
 مِنْ مَعْنَى لَا يَصِلُ عَوْنُ وَلَا يَذْوُونَ وَفَاكِهَةٍ تَمَيُّزُونَ وَكَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا
 لَبَسَتْهُ هَوَاتُ لُزْكَ حَيْثُ سَبَّ وَاسْءِ آخُورِے اور آفتابے اور پیانے حنائیہ کے
 کہ نہ اسے انگو سرور ہو گا نہ اسے بیکسے اور جس قسم کے میوے کو کہ وہ پسند کریں گے اور جس
 پرند کا گوشت کہ وہ چاہیں گے انکے پاس ہے پہرے لگے و خورجین کا مثال اللؤلؤ المكنون
 اور واسطے انکے عورتیں ہیں گوری بڑی آنکھوں والی جیسا کہ موتی سنسپ میں چھپا ہوتا ہے
 ہے حَرَّاءُ بَاكَانُوا الْعَمَلُونَ بدلے انکے عمل کا لَا يَسْمَعُونَ قِيَصَ الْعَوَا وَلَا تَأْتِيهِمُ
 الْإِقْلَاسُ لَمَّا سَلَّمَ نَسْنَسْ میں دیگی جیساں پہنود اور گناہ کی بات مگر اسپسین سلام علیہم
 یعنی جنت میں ایک دوسرے کو ملامت کر چکا فقط یہ تو سننے میں دیکھا باقی کمالی گلہو چرچ
 فحش کی بات و طلال سے میت اور یگی صحیح میں بوسہ ریزہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ پیغمبر نے بندہ کو ایسی نعمتیں عطا کر دی ہیں
 ہیں کہ انکو نہ کسی نے دیکھا نہ سنا ہے اور نہ کسی کے خیال میں گزریں ہیں اور چاہے تو اس بیت کو
 بِرْمَوْفَلَا تَعْلَمُ لِنَفْسٍ مَا لَهَا مِنْ قِسْمٍ وَعِزٌّ غَيْرُ خَيْرٍ كَيْفَ تَأْتِيهِمْ كِي كِي چھپا
 رکھا ہے کہ جس سے انکی آنکھیں بند ہو جائیں گی معجزین ہیں کہ جنت میں نمودار
 کوڑا دانے کی جگہ ہی دنیا و مافیہا سے اچھی ہے یعنی سوار جب گھوڑے سے اترتا ہے تو
 عالم جگہ کوڑا ڈالتا ہے تو جنت کی وہ جگہ ہی تمام دنیا سے بہتر ہے جاری نے نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ اگر جنت کی عورتوں میں ایک عورت زمیں کی طرف

جہان کی تو جنت سے زمین تک سب شے ہو جاوے اور خوشبو سے ہر جاوے اور جو کچھ سر کے
 دنیا و مافیہا سے بہتر ہے صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں
 ایک ایسا درخت ہے کہ اگر سو برس تک سوار اسکے سایہ میں چلے تو بھی اتہا ہی
 نہ پاوی صحیحین میں ابی موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 کہ جنت میں مومن کے لئے ایک موتی کا ایک فیصلہ تناڑا ہوگا کہ اس کا عرض ساٹھ میل کے برابر
 ہوگا اور ایک روایت میں یہ درازی طول کی آتی ہے اور اسکے ہر ایک گوشہ میں مومن کے
 بیویاں ہوں گی کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے گی پس وہ مومن جبکہ پاس ہونگا اور دوزخ جنت چاندی کے
 ہیں کہ ان کے برتن اور کھل سامان پانچواں ہے اور دوزخ جنت اون کا کل سامان سو بیجا ہے
 ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں سو درجے ہیں
 اور ہر ایک درجہ میں آسمان زمین کے فاصلے کے برابر فاصلہ ہے اور فردوس سب کے اوپر ہے اور
 جنت کی چاروں نہریں نکلتے ہیں اور اس کی اوپر عرش ہے پس تم حسب مانگو تو اللہ سو فردوس مانگو
 صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں چار
 بڑی نعمتیں پادیکھا فقرہ فاقہ نہ اٹھاؤ گیانہ کہی اس کی کپڑی سیلے ہوگی نہ جوانی جاوگی نہ زکام
 نے معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے کہ جتنے لوگ بے ریشے ہوگی سب کی آنکھیں قدرتی سرمہ لگا
 ہوگا بتیس بتیس برس کی عمر ہوگی ^{۴۲} پہلے زمانے میں تیس تیس برس کی عمر میں ابتداء شباب
 ہوتا تھا سو حضرت کی یہ مراد ہے کہ جنت کے لوگوں کی عمر امتداد شباب معلوم ہوگی مسلم نے انس سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں ایک بار بار کھجور کھانے
 لوگ یا کھجور کے پتے لی ہو چکے ہوں گے منہ اور کپڑے و پیرمشک اوڑھا کر ڈال دیں
 اس سے ادن کا حسن و جمال اور زیادہ ہو جاوے گا پس جب لوٹ کر

اپنے گہرا کراہنے کے لئے کہا کہ اسے تھرا آج جس حال زیادہ ہو گیا ہو وہ
 کہیں گے کہ بچا ہمارا بعد تھرا ابھی جس حال بہت بڑھ گیا ہے جبکہ عیش و آرام کا احاطہ
 و قرآن میں بہت ذکر ہے جسے تفصیل مطلوب ہو وہاں دیکھ لے یا اسے جسے نصیب کر گیا وہ
 وہاں خود جا کر دیکھ گیا مکاشفات خلیل باب ۲۲ میں بھی جنت کا بیان ہے کہ مکہ شہر مقدس
 کے ساتھ تعمیر کیا ہے چنانچہ باب آیت میں یوں ہے (پہرینے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو
 دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی تھی آیت ۲ اور مجھ کو جانے شہر مقدس
 نئی یروسلیم کو آسمان سے دہن کی مانند سنگار کر کے خدا کے پاس اترتے دیکھا آیت
 اور خدا اگلی آنکھوں سے ہر ایک آنسو پونچھ گیا اور پیر موت نہوگی اور نہ غم اور نہ نالہ اور نہ پھر
 رگہ ہوگا کیونکہ اگلی چیزیں گزر گئیں اور یہ بیان موافق ہے آیات قرآنہ کے جسکا ذکر ابھی
 گذرا آیت ۱۸) اور اسکی دیوارِ ششم کی بنی تھی اور وہ شہر خالص سوئی کا شفاف شیشے کی
 مانند تھا آیت ۱۹ اور اس شہر کی دیوار کی نیویں ہر طرح کے جواہر سے آراستہ تھیں پہلی نیویں
 دوسری نیلیم تیسری شب چراغ کی جوتھی زرد کی پانچویں عقیق کی چٹیل حل کی ساتویں سنہری
 پتھر کی آٹھویں فیروزہ کی انہ آیت ۲۰ مختصراً (ہر ایک دروازہ ایک ایک موتی کا اور ہر ایک
 خالص سوئی کا شفاف شیشے کی مانند) ۲۱ مختصراً (اور وہ شہر سورج کا شفاف نہیں اور نہ چاند
 کے لئے انکو روشن کرے کیونکہ خدا کے جلال نے اسے روشن کر رکھا ہے) سو یہ طاق ہے
 قرآن و حدیث کے کما قال ملا یرون فیہا شمساً آلائیہ اور احادیث میں آیا ہے کہ جنت میں عیش
 کی روشنی ہوگی آیت (اور کوئی چیز ناپاک یا نفرت انگیز یا جھوٹ نہیں کیسی طرح نہ آگیا
 قرآن میں بھی اسے جانے فرمایا ہے لایسعون فیہا لغو ولا تأتاہننا کہ وہاں پہچوہ اور گناہ کی
 بات سننے میں نہ آوے گی باب (آیت) (پہرے آسمان کی ایک صاف ندی جیسے دیکھا

جو بزرگ طرح شفاف اور خدا اور برہمن کے تخت سے نکلتی تھی) شاید یہ نہر تسنیم کا بیان ہے کہ جو
 عرش سے نکلتی ہے (آیت ۱) اور اس کا منہ دیکھیں گے) یعنی وہاں بیدار رہی ہوگا جیسا کہ قرآن سے
 ثابت ہے (۵) اور وہاں رات نہوگی اور وہ چراغ اور سورج کی روشنی کی محتاج نہ ہونگے اور وہ
 ابد الابد بادشاہت کریں گے) قون میں ہی خلود اور خالدین فیہا آیا ہے کہ وہاں اہل جنت ہمیشہ رہیں گے
 پس تفصیل مکاشفات یوحنا شاگرد عیسیٰ علیہ السلام بتا رہا ہے اور کتاب مکاشفات عیسا کیوں کے نزدیک
 مجموعہ انجیل میں داخل ہے پس عیسا کیونکا کو چہ و بانہ میں کھڑے ہو کر یہ طعن کرنا کہ انحضرت یوں
 خیالی جنت و دوزخ کو گوئی لاپچ اور دھاندلی کو بیان کر دی اور نہ حقیقت میں کچھ ہی نہیں بالکل
 بجا اور خلاف نقل اور عقل اور بے ایمانی کی بات ہے **دوزخ** و جنت کی حقیقت میں اختلاف ہے
 بعض کہتے ہیں حافی بعض جہانی مگر یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ جو جہانی ہونیکے قابل ہیں وہ ایسا
 جسم نہیں کہتے ہیں کہ جو قابل قتل و تغیر ہے بلکہ جسم لطیف کہ جسکو روح تعمیر کرتے ہیں اور جنت و
 دوزخ میں ثواب و عقاب کے لیے انسان کے اعمال کسی صورت میں ظہور کرتے ہیں چہ اعمال حور و قصور
 جاتے ہیں جسے سانپ چھو کی صورت میں لگے آتے ہیں کیا خوب فرمایا ہے کسی نے ہفت دوزخ
 حیثیت اعمال بہت ہشت جنت حیثیت اعمال خشت ہ **اللہم** ہب جنت الفردوس (دوزخ
 اور جنت اب بھی موجود ہیں) کسی کہ حواری اور آدم کا قصہ کہ وہ جنت میں تھے
 پہرہ و نئے کھانے گئے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے پس ضاد لالت کرتا ہے اور دوسرے قرآن کی
 بہت سی آیات اس مطلب کو ثابت کرتی ہیں کما قال **لَا تُعَذِّبُ الْمُتَّقِينَ** کہ جنت پر سیرگاہوں
 کے طبیب کی گئی ہے اور دوزخ کی نسبت فرمایا ہے **أُعَذِّبُ لِمَا كُفِرُوا بِهِ** کہ دوزخ کا فردوس کے طبیب
 ہو چکی ہے تیسرے بہت سی احادیث صحیحہ اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حضرت شب معراج میں جنت اور
 دوزخ دیکھا اور ایک میث خسوف شمس پس کہ حضرت فرمایا تھا کہ میں دوزخ کی لپٹ سے غار میں پیچھے

سنا تھا اور خوشہ جنت لینے کے قصور سے بڑا تھا اور اگر وہاں کا ایک نحر کا خوشہ لے لیتا تو تم کو سلام
 اور مال اور ملک دیتے بہرہ ہی وہ کم نہ تھا چنانچہ صحاح میں حدیث موجود ہے اور شہداء اور برادرانہ کے
 لیے اپنے فرمایا تھا کہ جنت میں ہر نضر صلی ہی قسم کی احادیث سب ملکر نہ تو تر کو پہنچ گئے ہیں اپنے
 جہنم آدیاں تھکا کہ جہنم عالم نذر کا اثبات کیا تھا وہ جنت اور دوزخ کے موجود ہونے پر دلالت کرتے ہیں
 و اسی لیے تمام صحابہ اور تابعین سے متفق ہے کہ جنت اور دوزخ اب بافضل موجود ہیں مختصر
 کہتے ہیں ب موجود نہیں بلکہ قیامت کو موجود ہو گئی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ جنت کی نسبت یوں فرماتا ہے
 قُلْ اَلَّذِيْنَ رَاٰ اٰخِرَةَ بَصُلِّهَا لَئِنْ رَاٰ اٰخِرَةَ لَئِنْ رَاٰ اٰخِرَةَ لَئِنْ رَاٰ اٰخِرَةَ لَئِنْ رَاٰ اٰخِرَةَ لَئِنْ رَاٰ اٰخِرَةَ
 لوگوں کے واسطے کہ جو دنیا میں اپنا علو چاہتے ہیں فساد و دوسری جنت اگر بافضل موجود ہو تو نہ
 اس قول کے موافق ہے ہاں کہ اَلَّذِيْنَ رَاٰ اٰخِرَةَ لَئِنْ رَاٰ اٰخِرَةَ لَئِنْ رَاٰ اٰخِرَةَ لَئِنْ رَاٰ اٰخِرَةَ لَئِنْ رَاٰ اٰخِرَةَ
 کا ہلاک ہونا لازم آئے حالانکہ بالاتفاق جنت کی کوئی چیز فنا نہیں ہوگی کما قال تعالیٰ اَلَّذِيْنَ رَاٰ اٰخِرَةَ
 دَاٰخِرَةَ یعنی جنت کی کہانی ہمیشہ رہی ہوگی اس لیے جواب تبخل حال اور استقبال دونوں میں
 تبخل ہے پس ہم نہیں تسلیم کرتے کہ وہ استقبال کے لیے آیا ہے کہ جس سے تم اپنا مدعی ثابت کرتے
 ہو دوسرا اگر یہ ہی تسلیم کیا جاوے تو تبخل کے معنی نکاح کے ہیں نہ خلق کے پس اس جگہ معنی
 یہ ہیں کہ اس آخرت کا مالک ان لوگوں کو روکا کہ جو دنیا میں فساد اور علو نہیں چاہتے تیسرے
 اصل حال یہ ہے کہ مستزاد کو حکماء کے مشبہ سے مشبہ پیدا ہو گیا اور وہ اس کے دام میں گئے پہر تاویلات
 کرنے لگے چنانچہ آدھ کل بعض حق نصاریٰ اور یہود و اسیات شبہات سے بہت سے امور شرعیہ کا انکار
 کرتے ہیں اور خلاف جہور کے ان آیات کی تاویلات کرتے ہیں اور اپنے گمان میں آکھوڑا حقیقت سمجھتے
 ہیں اور حکماء کا مشبہ یہ ہے کہ قرآن میں جنت کا عرض تھاں دوزخ کے برابر ہے پس خود تو آسمان و
 زمین سے بھی وسیع ہو گئے ہیں اس کے لیے کوئی حجت ہوگی یا تو اس عالم غاصر میں ہوگی سو یہ محال ہے
 یا آسمانوں میں ہوگی یا آسمانوں سے باہر ہوگی پس یہ بھی محال ہے کیونکہ اس سے آسمان کا خرق
 و التیام لازم آوے گا کیونکہ آسمان کی کوئی حجت ہوگی یا تو اس عالم غاصر سے ہوگی یا آسمانوں میں ہوگی
 مشبہ کا ہم بار بار دے چکے ہیں کہ یہ مشبہ اس کے چند اصول پر موقوف ہے اور ان اصل کو حکماء اہل اسلام
 نے بالکل باطل کر دیا ہے اس لئے

اگر یہ بھی تسلیم کیا جاوے کہ جمل خلق کے سنی ہی میں پس یہ آیت سنی ایک کہ جس میں اعدت کا
 لفظ مذکور ہے معارض ہوگی اور آدم کا قصہ اور عالم مہیخ کی آیات اور جمع احادیث بلا
 معارضہ باقی رہیں گی پس ہم آئیں استدلال کریں گے اور سبب معارضہ کے نہ اعدت مسلم ہوگا نہ
 جمل کیونکہ اذ تعارضنا قضا مشہور ہے اور دوسری لیل کا یہ جواب ہے کہ جنت کہاؤں کی
 دوام مراد یہ کہ انکی نوع قطعی نہوگی جب ایک جمل کہا چکے جہٹ دوسرا موجود ہو جاوے گا
 سو یہ سکی منافی نہیں کہ ایک خطہ بہر اس قول کے صادق آئیے بلکہ ہوا و علی و
 اسکے ہلاک اسکو نہیں چاہتا کہ وہ شے فنا ہو جاوے بلکہ قابل نفع تر ہے اور اگر یہ بھی تسلیم
 کیا جاوے تو کل شے ہلاک کے یعنی ہیں کہ ہر شے مکرر اپنی ذات کے لحاظ سے اسکے لیے وجود
 نہیں ہے اگر موجود تو اسکے وجود ہے اور وجود مکانی وجود واجب کے مقابلہ میں منزلہ عدم
 بتاویں انکے رہنے والوں کو اور انکی چیزوں کو کہی فنا نہیں (پس کہی جنت
 اہل جنت کو فنا ہے اور نہ کہی دوزخ اور اہل دوزخ کو فنا ہے کیونکہ انکی نسبت اللہ تعالیٰ نے
 قرآن میں لیں فیہا ابد فرمایا ہے پس جو مشہور ہے کہ اللہ اس قول کے صادق آئیے بلکہ
 ایک خطہ بہر صورت فنا کے وقت معدوم ہو جاوے گا اور وہ قول ہے کل شیء حالک لا یموت
 یہ اس طرح کے ہمیت رہنے کے مخالف نہیں کہ جسکا ہننے پہلے ذکر کیا ہے شہرہ قرآن میں ہی اور
 احادیث میں ہی آیا ہے کہ جنت میں چاندی سونیکے اسباب یا مکانات یا موتی کا خمیہ ہوگا
 علی ہذا القیاس ہیں اگر عقل کے نزدیک محال نہیں کہ اللہ تعالیٰ ساٹھ میل کا ایک موتی کا خمیہ پیدا
 کرے یا اونٹنیں کہ جسکا اہل اسلام ذکر کرتے ہیں وہاں پیدا کرے کیونکہ انکی قدرتی یہ باہر
 نہیں ہے لیکن یہ تو عقل کے نزدیک ہرگز مسلم نہیں کہ سونا چاندی وغیرہ معانیات یا
 عناصر کی چیزیں ہمیشہ رہیں اور ابد تک قیام پذیر ہوں جو ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں

کہ یہ دنیا بالکل معدوم ہو جاوے گی اور یہ زمین کسی اور زمین سے بدل جاوے گی۔ پس سونا وغیرہ
 معدنیات بھی زنجیکے پس جہاں شارع نے سونا چاندی یا موتی وغیرہ چیزیں جنت کے لیے بیان
 فرمائی ہیں سودہ معدنیات کی قسم سے نہیں ہیں اور سچا نامعلوم تھا اس عالم کے لوگوں کو پس
 جنت میں جو چیزیں یہاں کی سونے یا چاندی یا موتی کے مشابہ کسی صنف میں تھیں انکے سچا
 واسطے اُسکو سونے یا چاندی یا موتی سے تعبیر کیا ہے اور نہ وہ انکے موتیوں کے آگے یہاں کے
 موتیوں کی کیا حقیقت اور وہ انکے سونے چاندی کے آگے اس سونے چاندی کی کیا قدر ہے
 اور اسی امر غی کے لیے شارع نے فرمایا کہ جبکو نہ کیسی آنکھ نے دیکھا نہ کان نے سنا نہ ہونکا
 نہ سونکا نہ خیال کیا ہے وہ چیز اللہ تعالیٰ کی ہے پس یہاں کی چیزیں اور وہاں کی چیزیں وہیں
 نام میں شرکت ہے ورنہ انکی حقیقت اور انکی حقیقت اور پس اگر شارع وہاں کی چیزوں کو اور نام
 تعبیر کرتا تو کسی نہ سمجھتا (جنت میں موافق اعمال کے ہر شخص کو اسی کا
 دیدار ہوگا) پس کوئی ہرقت مشاہدہ حال کبریٰ میں مستغرق ہوگا اور کوئی دن بہر
 ہفتہ کے مقدار میں کوئی مہینے کی مقدار میں کوئی تمام عمر میں کیا بار اللہ کو دیکھے گا اور صحیح ہے
 کہ عورتوں کو بھی دیدار ہوگا اور دلیل اس کے لیے یہ ہے کہ یہ دیدار فی نفسہ ممکن ہے کوئی دلیل اسکی
 محال ہونے پر قائم نہیں ہوئی پس جن آیات و احادیث میں اسکی صراحت ہے انکے غاصری معنی
 لیے جاوے گئے قال تعالیٰ وَجُودُكُمْ مَعَنَا نَاضِرٌ إِلَىٰ نَاضِرٍ مِّنْهُ بَهِتٌ لَّوْكَ قِيَاسٌ كُ
 شاو و خورم ہو گئے اور اپنے رب کو دیکھیں گے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سَتَرُونَ لَكُمُ عِيَانًا لِّبَنِي تَمِ لَنِي رَبُّكُمْ كَوْنَهُمْ دِيكُوْهُمُ وَرَبُّكُمْ
 روایت میں یوں آیا ہے کہ ہم حضرت کے پاس بیٹھے تھے تو اس فرزند نخلہ ہوا تھا پس اپنے
 چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ تم اپنے رب کو اس طرح صاف دیکھو گے کہ جسطرح میں چاند دیکھتے ہو

افرض یہ حدیث مشہور ہے اسکو اکابر صحابہ میں سے اکیس صحابی نے روایت کیا ہے اور تمام حدیث
 اس پر متفق ہے کہ قیاس میں میرا لکھی حق ہے اور اسباب میں جب قدر آیات ہیں رکے منہی ظاہر
 مراد ہیں البتہ بعد میں محضر لہ سے دیدار لکھی کا انکار ثابت ہوا اور ان آیات کی تاویلات کرنا
 انہیں نے شروع کیا اور ان کے سب شبہات عقیدہ میں سے چھوڑ دیے میرا لکھی کے نہونے پر
 یہ ہے کہ انکے سے کسی چیز کے دیکھنے کے لیے یہ چند شرطیں ہیں اول یہ کہ جب کو دیکھے وہ کسی
 مکان میں ہو کہ دوم وہ کسی طرف میں ہو سوم دیکھنے والے کے سامنے ہو کیونکہ چھپے ہوگی تو
 نظر نہ آدیکھی جاوے یہ کہ ان دونوں کے درمیان نہ تو بہت مسافت ہو کیونکہ بہت دور کی چیز
 نظر نہیں آتی نہ نہایت قریب ہو کیونکہ جو چیز بالکل آنکھ کے پاس ہوتی ہے وہ ہی نہیں
 دکھائی دیتی پنجم یہ ہے کہ وہاں تک شعاع بصر ہی پہنچے اور یہ سب اور استدلال کی نسبت
 محال ہیں کیلئے کہ ان چیزوں سے جسمیت ثابت ہوتی ہے جواب یہ سب شرطیں جہانیت
 کے دیکھنے کیلئے ہوتی ہیں اور استدلال جہانیت کے جدا ہے پس ان کے لیے یہ شرطیں ثابت کرنا
 قیاس مع الفارق ہے بلکہ استدلال جنت میں مومنوں کو ایسی نگاہیں عطا فرماوے گا کہ جس سے
 وہ انکو بدون ان شروط کے دیکھیں گے اور نقلی شبہ معتزلہ کا یہ ہے کہ استدلال قرآن میں
 فرماتا ہے **وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ آبَعُازٌ** اسکو بصارت میں دریافت نہیں کر سکتیں بلکہ جواب یہ ہے
 کہ اول تو الف لام تغزاق کے لیے نہیں ہے پس یہ معنی نہ مجھے کہ کل ابصار اسکو نہیں دریافت
 کر سکتیں بلکہ بعض دریافت کر سکتی ہیں دوسرے اور اک سے کہ جسکی نفی کی ہے کامل مراد ہے
 کہ بالکل احاطہ کر لیں پس یہ نہ ثابت ہوا کہ کسی وجہ پر اسکو بصیرت دریافت نہیں کرتی تیسرے
 اس آیت سے مراد یہ ہے کہ ہر وقت اور ہر جگہ بصارت اسکو دریافت نہیں کرتی پس نہ ثابت ہو کہ
 کہ کسی وقت بصارت معلوم ہو جاوے بلکہ اسی آیت سے استدلال دیکھنا ممکن معلوم ہوتا ہے کیونکہ

یہ آیت اللہ تعالیٰ کی صریح تفسیر ہے جس سے صریحاً ظاہر ہے کہ دیکھنا ممکن ہے لیکن وہ نظر نہیں ہے تاہم
 حجاب کبریائی اور جلال کے پس منظر میں یہ سن ترانی فرمایا اور سن اسی نہیں ذکر کیا تو
 اے موسیٰ مجھے نہیں دیکھ سکتا نہ یہ کہ میں کہاں نہیں دیکھتا اور دوسرا نقیضہ یہ ہے کہ
 جہاں کسی نے اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طلب کی ہے تو اس کے جواب میں اللہ تعالیٰ مستقام و مشکاب
 ظاہر فرمایا ہے چنانچہ موسیٰ کی قوم نے کہا تھا کہ جتنا کہ اے خداوندیکہ میں گئے تب تک ہم نے
 بندہ میں گئے تو انکو بجلی نے ہلاک کیا یا موسیٰ نے کہا تھا رب ارنی انظر الیک کا اور اللہ تو
 مجھ کو اپنا دیدار دکھلا تو جواب میں فرمایا میں ترانی کہ تو مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکیگا اسکا جواب یہ
 کہ موسیٰ کی قوم غبار اور سرکشی کے طور پر اللہ کا دیدار چاہتے تھے سو اس لیے انکو نہ ہوا اور
 اگر انکو ممکن ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام ہی انکو خود منع کر دیتے جصلح کہ بت کو خدا بنانے سے منع کر دیا
 تھا اور موسیٰ علیہ السلام کا دیدار کا سوال کرنا خود دالالت کرتا ہے کہ دیدار ابھی ممکن ہے کیونکہ اگر
 محال ہوتا تو پھر موسیٰ کا طلب کرنا موسیٰ کی لاعلمی پر دالالت کرتا کہ انکو ہندو معلوم تھا کہ اللہ
 کا دیکھنا محال ہے اور اسکی نسبت موجب عیب یا ایک عبت اور بیاد و خیر کے مانگنے پر صراحت
 کرتا ہے اور انبیاء علیہم السلام کی شان سے یہ امر بہت بعید اور دوسرا اللہ نے جواب میں یہ
 فرمایا کہ اگر پہاڑ تمہارا تو تو بھی مجھے دیکھ لے گا پس پہاڑ کے قیام پر رویت کو معلق کیا حال
 پہاڑ کا قیام محال نہیں ہے پس رویت اللہ کی ہی محال نہیں ہے لیکن دنیا میں بشر کو اس
 اسکے دیکھنے کی طاقت نہیں سو اس لیے موسیٰ کو منع کر دیا تیسرے میں سے یہ فرمایا کہ تو مجھ
 نہیں دیکھ سکتا سو اس سے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ خدا کی نظر نہیں آسکتا کیونکہ ممکن تھا کہ
 اسوقت موسیٰ کو دیدار کی طاقت نہ تھی اور صحابہ کا شعبہ معراج میں وقوع دیدار ابھی
 اختلاف کرنا ممکن ہے نہ پر دالالت کرتا ہے و خواب میں اللہ کا دیکھنا جیسا کہ سلف

منقول ہے ممکن ہے چنانچہ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد حنبلؒ سے منقول ہے کہ انہوں نے خواب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا لیکن حشر کر رہی اسکا انکار نہیں کرتے کیونکہ خواب میں دیکھا مشاہدہ باطنی ہے نہ کہ رویت بصری اور اسی جگہ سے علماء متفق ہیں کہ جو شخص دنیا میں اللہ کو آنکھ سے دیکھنے کا دعویٰ کرے وہ کافر ہے یہ بحث علم کلام کے مطولات میں بڑی تفصیل سے مندرج ہے جبکہ زیادہ تحقیق منظور ہو وہاں دیکھ لے +

خاتمۃ الکتاب

فصل ۱۰: مسلمانوں پر وجہ ہے کہ ایک شخص کو امام بناویں
 مسلم نے امین عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص امام کے مرگیا تو اسے جاہلیت کی موت پائی۔ یعنی جس نے مانے میں امام موجود نہ ہو تو اسے زمانیکہ مسلمانوں کی جاہلیت کے زمانہ کی طرح موت خراب ہے اسے امام بنانے کی بہت تاکید ثابت ہوئی اور دوسرے بہت سے دین کے واجبات امام پر موقوف ہیں اور جس چیز پر کسی واجب موقوف ہو تو وہ چیز بھی بضرورت واجب ہو جاتی ہے اور وہ واجبات یہ ہیں مسلمانوں کے منازعات کا فیصلہ کرنا عیدین اور جمعہ کا قائم کرنا حدود شرعی کو جاری کرنا شکر اسلام کی طیاری کرنا غنائم کا تقسیم کرنا صغار اور غنما رسولین کی پرورش کرنا علیٰ ہذا مقتیاس اور بہت سے امور ہیں کہ بدون حاکم کے انکا عمل میں لانا ممکن نہیں اور اسی سبب صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد

۱۰ اصطلاح میں امام مسلمانوں کے حاکم کو کہتے ہیں کہ جس میں سب شرطیں پائی جاویں اور محمد بن اور پیشوایے علماء اور سادات عظام کو امام اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ لغت میں امام پیشوا کو کہتے ہیں سو یہ لوگ دین کے پیشوا سمجھتے ہیں اور نماز کے مقتدار کو بھی اسی وجہ سے امام کہتے ہیں اور نماز کی اہمیت کو امامت صغریٰ کہتے ہیں اور صل میں یہی حاکم کا کام ہے ۱۰ مندرجہ

اول ابو بکر صدیق کو اپنا حاکم بنایا تب حضرت کی تجہیز و تکفین کی اور اسی جگہ سے سلام
 تمام فرقوں کا اس بات پر اتفاق ہے ہاں متعزلا اس پر واجب کہتے ہیں کہ سیکو ضرور ترک کرے
 میں سے کسی کو حاکم کرے تاکہ اسلام کے جمیع امور بخوبی ادا ہوتے رہیں اور مسلمان لوگ خواب
 نہو جائیں ورنہ امام ہونی کی صورتیں لوگ خود سر ہو جائیں گے غیر لوگ انکو اپنا محکوم بنا کر ہڑا
 اسوردینی آئنے ترک کر دیں گے اور یہ بیچارے انکے ہاتھوں میں ذلیل ہو جائیں گے پس سلام ہی
 ذلیل ہو جائیگا حالانکہ سلام کو سب دینوں سے غالب رکھنے کا وعدہ اُس نے کیا ہے با
 یوں ہی ایک دوسرے پر جوہر و جفا کر کے ضعیف ہو جائیں گے اور صمد با طر حلی خوابیاں جو
 حاکم کے بھونے سے ہوتی ہیں پیش آؤ نیکی لیکن اہل حق کے نزدیک اس پر کوئی چیز فائدہ
 نہیں رہے ہاں مسلمانوں پر ضرور واجب ہے کہ وہ اتفاق کر کے ایک شخص کو اپنے میں سے حاکم
 بنا دیں تاکہ یہ فاسد جو نہ کو رہے ہیں لازم نہ آویں سوال اگر کوئی شخص حکومت
 رکھتا ہو اور اسمیں مامت کی شرط اگر پائی جاوے وہ بھی کافی ہے جواب ہاں موزنا
 میں کافی ہو سکتا ہے لیکن اسوردینی جو مقصود تر میں بہت فوٹ ہو جائیگا پس
 امام کے حکومت عامہ والے شخص سے کام نہیں چلتا امام کی شرطیں یہ ہیں (اور وہ امام
 سلم حرم و عاقل بالغ قریشی صاحب سیاست اور حکام جاری
 کرنے پر اور دارالاسلام کے حدود کی محافظت رکھنے پر اور
 مظلوم کا ظالم سے حق دلانے پر قادر اور سب لوگوں پر ظاہر ہو)
 پس جس شخص میں یہ صفات پائی جائیں سیکو اہل سلام متفق ہو کر اپنا حاکم بنا دیں
 اور اسکی تابعداری کریں اب ان شروط کی تفصیل کرتا ہوں مسلمان ہونا امام کے لیے شرط
 ہے کہ اسد قرآن میں فرمایا ہے مَا جَعَلَ اللَّهُ لِكُفْرَانٍ عَلَى الْإِيمَانِ سَبِيلًا مگر اس نے

کا ہرگز ایسے مسلمانوں پر حکومت نہیں بنائی ہے پس کافر کو مسلمانوں کا حاکم ہونا نہیں چاہیے۔
 یہ سب اس لیے کہ غلام اول تو اپنے مولیٰ کی خدمت سے فارغ نہیں ہوتا دوسرے لوگوں کی
 خدمتوں میں حقیر ہوتا ہے اور مرد اس لیے کہ عورتیں ناقصات الدین و عقل ہوتی ہیں سو
 حکومت کے قابل نہیں اور عاقل اس لیے کہ دیوانہ حکومت کا اہل نہیں اور بالغ اس لیے
 کہ روکا تہ بزم و مصالح جمہور سے قاصر ہے اور قریش ہونا اس لیے شرط ہے کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے الامۃ من قریش کہ امام قریش ہی ہونا چاہیے اور یہ حدیث اگرچہ
 خبر احاد ہے لیکن جبکہ ابو بکر صدیق نے انصار کے مقابلہ میں حجت بنا کر روایت کیا
 اور اس کے بعد پھر کسی نے اسکا انکار ہی کیا تو گویا مجمع علیہ اور اتفاق علیہ ہو گئے لیکن خواجہ
 ابو یوسف معتزلہ کے نزدیک امام کا قریش ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ جو مسلمان اس کے قابل ہو
 وہ امام ہو سکتا ہے اور امام کا قریش ہونا شاید حضرت انسؓ مقرر کیا ہو کہ امامہ بنائے
 غرض نظام ہے اور لوگوں کی عادت ہونے لگی کہ وہ سردار بعد اُس کے ہم قوم تو بنتے ہیں
 اور اسے انکار کر بیٹھتے ہیں اور سردار کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پس آپ ہی قریش تھے
 سو اس کے اپنے بیٹے و با و اللہ اعلم اور امام کا صاحب سیاست ہونا اور احکام کے جاری کرنے پر
 قادر ہونا اور مظلوم کا حق دلانے پر قادر ہونا اور حدود دارالاسلام کی پاسبانی پر قادر ہونا
 اس لیے شرط ہے کہ بدون انکے وہ غرض کہ جبکہ ایسے اسکو امام بنایا ہے حال نہیں بنتی
 اور امام کا سب لوگوں کے نزدیک ظاہر ہونا اس لیے شرط ہے کہ اگر امام لوگوں کے پریشان ہو اور
 کسی کے پاس آمد و رفت نہ ہو تو اسکا ہونا ہونا بڑا بڑا ہے جس غرض کے لیے اسکو امام کیا تھا
 وہ اسے حاصل نہیں شیعوں اور انہیں سے بالخصوص امامیہ کا یہ عقیدہ فاسد ہے کہ
 اسے عراد سے کہتے ہیں کہ جو کسی کا نظام ہو ۱۲۵ حضرت کی وفات کے بعد انصاریا جتھے تھے کہ انہیں
 امام انصاری ہو سو حضرت حدیق نے اس حدیث سے انکو منع کر دیا ۱۲۶

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام برحق علیؑ ہیں پھر ان کے بعد ان کے بیٹے حسنؑ ہیں ان کے بھانجے
 عباسی حسینؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے علی بن ابی طالبؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے محمد باقرؑ ہیں
 ان کے بعد ان کے بیٹے جعفر صادقؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے موسیٰ کاظمؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے
 علی رضاؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے محمد تقیؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے علی نقیؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے
 حسن عسکریؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد الملقب بہ مہدیؑ ہیں اور امام مہدیؑ دشمنوں کے خوف سے
 پہاڑ میں چھپ کر بیٹھ گئے ہیں کہیں موقع پا کر نکلیں گے اور ان کے ہاں بارہ امام ہی ہیں اب ہم
 ان شیعہ سے دو بات پوچھتے ہیں اول یہ کہ تم امام سے کیا مراد لیتے ہو آیا تم ہی یہی معنی
 مسلم کہتے ہو پس اس معنی سے تو سب کو حضرت علی رضی اللہ عنہ اور سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کی
 ان حضرات میں سے کوئی حاکم نہ تھا بلکہ اس وقت کے ظالم حاکموں کے خوف سے یہ سب ہندو گوا
 چھے پیرتے تھے چنانچہ شیعہ کی کتابوں میں بھی اسکی خوب تصریح ہے ہاں مہدی رضی اللہ عنہ
 قریب قیامت کے پیدا ہونگے اور امام بنائے جاوینگے اور اگر تمہارا مطلب یہ ہے کہ بزرگوار
 دین اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہیں یہ لوگ حاکم بنائیکے قابل تھے سو
 ہمارے نزدیک بھی مسلم ہے بلکہ شیعہ سے زیادہ ہم انکی محبت اور ان سے جمن عقیدت
 رکھتے ہیں اور انکی محبت کو رونق ایمان جانتے ہیں کیونکہ یہ ہمارے پیشوائے رحمتہ
 علیہم اجمعین شاید شیعہ اور سب صحابہ کے برا کہنے کو اور محرم میں ان کے نام کے کاغذوں کے
 بت بنانے اور سر پر ٹھیس اڑانے اور شادیوں کی طرح تاشے مرنے بجانے کو اور عشرہ
 محرم میں تعزیوں کے ساتھ جوان عورتوں کا بناؤ سنگار کر کے ہر گھر کو چہرہ میں کشت کر دینا
 اور امام باڑوں میں بیٹھ کر سر پیٹنے ماتم داری کرنا اور مرثیہ خوانی کر کے اچھلنے کودنا کو
 جہر نمود و ہود نصاریٰ قہقہہ مار کر سنسنے میں اہل بیت کی محبت کہتے ہیں تو خیر محبت

کہ جبکی برائی صیرح آیات قرآن و احادیث ہیں، انہیں پاس ہی ہم اس محبت سے بی
 ہیں اسدیکو مانگی محبت دے کہ جس سے وہ بھی ہم سے خوش رہیں اور اسد اور رسول جی
 راضی رہیں آئیں مین دوسری بات یہ ہے کہ جبکہ صد ہا برس سے امام مہدئیؑ درگاہ پڑھنے
 جیسے بیٹھے ہیں اور اہل اسلام پر صد ہا طرح کی آفات و مہلات جو امام کے نہونے سے
 ہوتی ہیں نازل ہو رہی ہیں اور ہو چکی ہیں پس ایسے وقت میں انکے امام ہونے نے
 کیا فائدہ دیا امام اسلیے ہوتا ہے کہ لوگ جا کر اپنی ضروریات اس سے روا کریں انکے
 پاس تو کوئی مظلوم جا سکتا ہے نہ کوئی فریادی پہنچ سکتا ہے بلکہ ہزار ہا بچا رہے ہی
 انتظار میں مر گئے ہونگے اگر انکے بعد آپ آئے تو بقول شخصے پس نانک من نماغ بچو کار
 خواہی آمد ہر کام آونگے اچھا یہ مانا کہ وہ عیسے اور خضر کی طرح صد ہا سال سے زندہ ہیں لکھن
 ایسا کیا خوف ان پر غالب آیا کہ انکے بعد ایران و ہندوستان میں خصوص شیعہ کی بڑی
 بڑی سلطنتیں ہو چکی ہیں اور خصوص نواب محمد علی شاہ اور آصف الدولہ وغیرہ حاکمان
 لکھنؤ کی فوجوں کے نقارے اور بجے کی انکے کانیں آواز گئی ہوگی پھر ہی وہ باہر تشریف
 نہ لائے نہ کسی شخص کو کہی اپنے حال سے خبردار کیا خیر امت کا دعویٰ کرتے پر اپنے ابا
 کرام کی مانند لوگوں پر ظاہر تو تھے اسد تعالیٰ شیعہ کی عقل کو درست کرے انا بشر وانا
 راجون (امام کے واسطے اپنے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یا ہاتھی
 یا علوی ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں ہے) اپنے سب اہل زمانہ سے
 اچھا ہونا اس لیے شرط نہیں ہے کہ اول تو جبکا اہل زمانہ سے اچھا ہونا یقینی معلوم ہو
 ملنا مشکل کیا بلکہ محال ہے دوسرا امت ایک سمانو کی خدمت میں بسا اوقات کم
 رتبہ بھلا آدمی اعلیٰ رتبہ کے آدمی سے اس خدمت کو اچھی طرح ادا کرتا ہے اور ہاتھی

یا عادی ہونا اسلیے شرط نہیں کہ ابو بکر صدیق اور عمر فاروق اور عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہم اجمعین قطعی امام تھے حالانکہ یہ ہاشمی تھے نہ علوی بلکہ قریش تھے ہاں اگر ہاشمی یا اولاد فاطمہؓ کو امام بنایا جائے تو اوسلئے ہے اور معصوم ہونا اسلیے شرط نہیں کہ شرط ہونیکے لیے کوئی دلیل قطعی چاہیے اور اسکے لیے کوئی دلیل نہیں ہے ہاں شرط ہونیکے واسطے دلیل کا نہ ہونا کافی ہے کمالاخی (فسق یا جور سے امام کو معزول نہ کرنا چاہیے) اگر امام سے کوئی گناہ سزاوار ہو جائے تو خیر خواہ صغیرہ یا کسی پروردہ ظلم کر بیٹھے پس اس سبب سے مسلمانوں کو نہ چاہیے کہ اس امام کو برطرف کر دیں ہاں شک و حتی المقدور اس سے باز رکھیں کیونکہ برطرف کر نہیں فتنہ عظیم کا ڈر ہے کس لیے کہ وہ صاحب شوکت ہے پس اسکی طرف ہی ایک جہم غصیر ہوگا پس مسلمانوں میں قتال و جدال واقع ہوگا اور دوسرے جب امام کے لیے معصوم ہونا شرط نہیں تو گناہ کے سبب سے اسکا معزول کرنا محض بیجا ہے اسی سبب سے سلمہ کے لوگ خلفاء راشدین کے بعد ائمہ فاسقین اور جاہلین کی بھی اطاعت کرتے رہے اور انکے ساتھ جمعہ اور اعیان و پڑھتے رہے اور انپر جبرنا ہی کر نیکو برا سمجھتے تھے لیکن امام شافعی کے نزدیک فسق و جور سے امام کو معزول کر دینا چاہیے اور سلمہ ہر قاضی اور امیر برطرف کر دینا چاہیے کیونکہ انکے نزدیک اصل یہ ہے کہ فاسق کی ولایت نہیں پس جبکہ اُس نے اپنے نفس کی رعایت نہ کی تو اوروں کے حقوق کیا بجا لاویگا اور امام ابو حنیفہ رحمہ کے نزدیک فسق سے ولایت باقی رہتی ہے یہاں تک کہ باب فاسق کو اپنی بیٹی کے نکاح کر نہیں ولایت ہے اور وہ اسکا ولی ہے اور کتب شافعیہ میں یوں لکھا ہے کہ فسق سے قاضی کو معزول کرنا چاہیے اور امام کو نہیں اور فرق

۱۲۰ دوسری اس شرط کی کوئی دلیل نہیں ۱۲۱ منہ

یہ ہے کہ اسکے معزول کر نہیں آنا رفتہ ہے اس میں نہیں اور روایت نوا اور میں اور
 بطور ثبوت اس نے امام محمد اور امام ابو یوسف اور امام زفر سے بھی یوں آیا ہے کہ نہیں جانتے
 غصہ رفا سق کی اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے کہ اجماع ہی اس بات پر ہے کہ جس عقد
 میں قاضی نے رشوت لیکر فیصلہ کیا وہ فیصلہ ناجائز ہے اور وہ قاضی عہدہ قضا
 سے دور ہو گیا زیادہ تشریح اس مسئلہ کی مطولات میں ہے لیکن خلاصہ یہ ہے کہ اگر امام
 کے معزول کر نہیں فتہ نہ تو اولیٰ ہے کہ اُسکو معزول کر کے دینا رستی کو امام
 بنا دیں اور عصمت شرط ہو چکا اثر یہ ہے کہ محض فسق وجور سے امام عہدہ است
 سے دور نہیں ہوتا واللہ اعلم (پس امام برحق نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بعد ابوبکر صدیق ہیں) کیونکہ جس روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی
 سب صحابہ انصار و مہاجرین بنے بنی ساعدہ چتے میں جمع ہو کر ابوبکر صدیق کو
 بالاتفاق امام بنایا اور سب نے علی بن ابی طالب کو اس شہادت سے بیعت کی پس اگر
 اس خلافت کے ابوبکر صدیق مستحق نہ ہوتے تو صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مکر تے اور جن انصار و مہاجرین بنے اللہ اور اس کے رسول پر جان و مال کو فدا کر دیا
 تھا اور وہ امر حق میں کبھی نہ سنتے تھے اور قرآن میں جائے بجائے انکی خوبیا
 مذکور ہیں چنانچہ آگے اُنکا ذکر آویگا انشاء اللہ تعالیٰ پس انکی نسبت کیونکر تصور
 کیا جائے کہ انہوں نے امر باطل پر اتفاق کیا تھا اور جو نص کہ علی کی خلافت
 پر تھا اُسکو مانا اور دوسرے اگر وہ مستحق نہ ہوتے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم علی
 سے فرما جاتے تو خود علی اُن سے تکرار کرتے اور اُس سند کو پیش کرتے جیسا کہ
 معاویہ سے کیا تھا اور خود بیعت کرتے جاتے انصار و مہاجرین کہ تمام صحابہ کبھی

ہو کہ وہ منظور ہے پس انہوں نے عثمان بن عفان کو اختیار کیا پہر سب انصار و مہاجرین
 نے اتفاق ہو کر اسے بیعت کی اور انکو خلیفہ بنایا پس انکی خلافت پر سب کا اتفاق
 ہوا واضح ہو کہ صحابہ کے عہد میں خلافت محض مسلمانوں کی خدمت ہی خلیفہ
 کے لیے جتنی ضرورتیں ہوتی تھیں ہر بیت المال میں سے لیتا تھا ہذا
 خلفاء راشدین کے پاس کوئی سامان بادشاہت کا نہ تھا بلکہ اور لوگوں سے
 بھی مکان و لباس وغیرہ چیزیں کمتر سے تھے چنانچہ حضرت عمر نہایت پٹھے
 پرانے کپڑے پہنا کرتے اور مٹی کے چبوترے پر بوریہ بدون بیٹھکر معاملات
 صحابہ کی رائے سے فیصلہ کیا کرتے تھے پس اسی لیے وہ اس خدمت کو
 بدون اہل کے نہ دیتے تھے شیعہ نے انکی خلافت کو شاید لکھنؤ کی سلطنت کا
 قیاس کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں ابو بکر اور عمر نے علی کا حق دیا یا باغ و ترک
 سید انصار فاطمہ کو نہ دیا شیعہ یہ خیال نہیں کرتے اگر خلافت کچھ ایسی چیز ہوتی تو
 ہر خلیفہ اپنے بیٹے کو پیچھے خلیفہ کرتا غیر کے پاس نہ جانے دیتا مال و ہساب اپنے
 گہر بہر لیتا عیش و آرام شان نہ کرتا اصل یہ ہے کہ وہ خدمت ہی جس سے ادا
 ہوتے دیکھی اسکو اہل سلام نے اتفاق کر کے امام بنا دیا ہاں پیچھے بادشاہت
 ہو گئی تھی تو اسی لیے حضرت حسن نے ترک کیا اُنکے بعد علی ابن ابی طالب
 جب عثمان کو عراق اور مصر کے باغیوں نے شہید کیا اور مدینہ میں فتنہ برپا ہو
 ہو گیا سب انصار و مہاجرین نے جا کر حضرت علی سے کہا انہوں نے اول انکار
 فرمایا آنو جب کیا رہا صحابہ نے نہایت اصرار کیا اور کہا کہ یہ وقت ایسا نہیں
 کہ آپ خلافت سے انکار کریں اور امت خیر البشر کو پریشان حال دیکھیں

سو حضرت قبول کیا سو سوا چند لوگوں اہل شام کے سبے انکو متفق ہو کر خلیفہ بنایا
 اہل شام میں سردار حضرت معاویہؓ تھے انہوں نے حضرت علیؓ سے انتظام مملکت ہونا
 ممکن نہ سمجھا اس لیے آپ خلیفہ ہونا چاہا اور جن باغیوں نے حضرت عثمانؓ کو شہید کیا
 تھا وہ کمبخت حضرت علیؓ کی فوج میں آچسپے تھے لیکن کسیکو انکا اچھی طرح پتا معلوم
 نہ تھا سو ایک بار زبیر اور طلحہ حضرت عائشہؓ کو مکہ سے ساتھ لائے اور ہیکے صحابہ
 انکے ساتھ گئے کہ چلکر حضرت علیؓ سے صلح کر کے اُن قاتلان عثمانؓ کو کہ جو اب
 نیافتہ برائیت کرنا چاہتے ہیں قتل کیجیے سو جب دونوں لشکر ملے رات کو اُن
 باغیوں نے علیؓ کے طرف سے عائشہؓ کے لشکر میں تیر مارنا شروع کیا تاکہ طرفین میں
 جنگ ہو جائے اور ہم ہاتھ نہ لگیں سو ایسا ہی ہوا یہ باعث حضرت عائشہؓ اور حضرت
 علیؓ کی لڑائی کا تھا آخر یہ صلح ہو گئی اور ایسے ہی معاملات کے سبب حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس بھی شام کی بہت فوج تھی اور حضرت علیؓ میں کئی بار
 سخت لڑائیاں ہوئیں لیکن اُن سب لڑائیوں میں حضرت علیؓ حق پر تھے حضرت
 معاویہؓ کی سمجھ کی غلطی تھی آخر بشر تھے غایتہ مافی الباب حضرت معاویہؓ کو باغی کہہ
 کر انہوں نے امام برحق کا مقابلہ کیا لیکن اس سے انکو ذباہد انکو کافر کہنا اور اطمینان
 کرنا اور انکی ایک خطائی اور غلطی پر انکے صحابی ہونکی فضیلت پر لحاظ نہ کرنا
 بہت بد ہے انکے بعد حسن بن علی رضوان اللہ علیہم اجمعین امام
 برحق ہیں جب حضرت علیؓ کو ابن ملجم خارجی نے شہید کیا تو کب مہاجر
 وانصار اہل مکہ و مدینہ نے اتفاق کر کے سید الشہداء حضرت امام حسن رضی اللہ
 عنہ کو امام بنایا پس چہ مہینے تک اپنے خلافت کی جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

وفات کے تیس برس پوری ہو گئے حضرت حسنؑ نے معاویہ کو بلا کر کہا بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اصل خلافت میرے بعد تیس برس تک رہیگی سو میں پورے ہونے میں یہ چھ مہینے باقی تھے اب پورے ہو چکے اب سلطنت اور بادشاہت رہیگی سو مجھ کو منظور نہیں لیجئے آپ خلافت کیجئے پس اُنکے بعد حضرت معاویہ حکومت کرتے رہے بعد اُنکے اُنکا بیٹا یزید بخت اُنکی جائے حاکم ہوا سو اُس نے لایق دنیا نے اس خوف سے کہ مبادا پہر حضرت حسنؑ خلافت کا دعویٰ کر بیٹھیں یہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت جگہ ہیں اُنکے روبرو مجھے کون پوچھگا حضرت حسنؑ کو زہر دلو اگر شہید کیا اور چند روز بعد حضرت حسینؑ رضی اللہ عنہ کو کہ وہ اہل کو ذبح کر لانے سے کو ذبح کرتے تھے راستے میں کر بلا ایک میدان ہے وہاں فوج بھیجا اُنکا محاصرہ کیا اور دریا فرات کا پانی حضرت تک جانے نہ دیا آخر حضرت حسینؑ نے چند آدمیوں سے باوجود اُس کئی روز کے پیاس اور شدت صنف کے ہنسی فوج کا مقابلہ کیا آخر شہید بخت کے ہاتھ سے محمدؑ کی دسویں تاریخ چھ روز بعد زوال آفتاب کے وہ ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شہید ہوئے اور اُنکے ہمراہی بھی سب اُنکے ساتھ جنت میں تشریف لیگے بعد ازاں یزید نے حضرت کے لڑکوں اور عورتوں کو اور سر مبارک کو شام میں اپنے پاس نہایت بے تعلیمی سے طلب کیا پہر وہاں سے اہل بیت مدینہ میں آئے اور سر مبارک پہر مدینہ میں آکر دفن ہوا ان واقعات کی زیادہ تفصیل مطولات میں ہے جسے منظور ہو وہاں دیکھئے پہر چند روز کے بعد یزید نے مدینہ طیبہ کو آگہیر صدا اہل اسلام کو قتل کیا مسجد نبویؐ میں گھوڑے باندھے کسی دن تک افان و جماعت نہونے پائی پس اس کجخت کے بے دین ہونے میں کیا شک ہے

بکارت حسین

اسی لیے علماء کا اسے لعنت کہنے میں اختلاف ہے بعض کا برتنہ کہی ہے لیکن اکثر علماء کرام کہتے ہیں کہ نہ کہنے ہی میں احتیاط ہے چنانچہ خلاصہ وغیرہ کتابوں میں لکھا ہے کہ زید پر اور حجاج پر یہی لعنت نکرنا چاہیے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل قبلہ اور مصلیٰ کی لعنت سے منع فرمایا ہے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ شخص خاص کی لعنت میں ڈر ہے بہر حال سکوت اویٹے ہے یہاں تک کہ المفسر کا کافر ہونا قرآن سے ثابت ہے اسپر یہی لعن کر نیسے سکوت بہتر ہے اور دوسرے خاتمہ کا حال اللہ کو خوب معلوم ہے تیسرے اسپر لعنت کر نیسے نہ کچھ اہل بیت کی محبت زیادہ ہو جاتی ہے نہ کچھ انکو اس سے نفع ہے اسے بہتر یہی ہے کہ سکوت کرے اور اہلبیت کی روح کو ہدیہ ثواب بھیجے (خلفائے اربعہ میں ایک دوسرے سے علی ترتیب اختلاف فضل ہے) اگرچہ چاروں خلفاء سب صحابہ سے بالاتفاق فضل ہیں لیکن ان میں بھی ایک دوسرے سے فضل ہے پس اول سب ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فضل ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی شخص ان کے برابر نہیں ہے بعد ان کے عمر کا رتبہ ہے سوان دونوں صحابیوں کے سے فضل معنی پر تمام صحابہ اور تابعین کا اتفاق ہے اور انکی فضیلت کی ادلہ ان کے نزدیک ثابت ہیں بعد عمر رضی اللہ عنہ کے حضرت عثمان بن عفان ذی النورین کا رتبہ ہے بعد ان کے حضرت علی ابن ابیطالب کرم اللہ وجہہ کا رتبہ ہے اہل حق کے بعض انکا برے کے نزدیک عثمان غنی کو حضرت علی پر فضیلت نہیں ہے بلکہ فقط علماء اہل سنت والجماعت ہونیکی ان کے نزدیک یہی مقرر ہے کہ شیعین کو سب سے فضل جانے اور عثمان اور علی کہ دونوں حضرت کے داماد ہیں ان سے محبت رکھے شیعہ سوا

حضرت علی کے ان تینوں صاحبوں کو برا جانتے ہیں اور خوارج حضرت علی اور عثمان کو برا جانتے ہیں حالانکہ انکے محامد اور خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں انشاء اللہ ہم انکو نظر کرینگے (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تیس برس تک خلافت رہی پھر بادشاہت ہو گئی) تہذیب اور ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خلافت میرے بعد تیس برس تک رہیگی پھر کٹ کٹ کر کہانی بادشاہت ہو جائیگی اتنے برس حضرت حسن تک پھر ہی ہو چکی اور حضرت کی پیشین گوئی کے موافق ظہور میں آیا کہ وہ خلافت کے جو خاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جائے نشینی تھی خاص تیس ہی برس تک رہی اور اس عرصہ میں جس قدر خلفاء حضرت کی گدی پر بیٹھے وہ سب تارک دنیا عابد و زاہد ہے یہاں تک کہ خلیفہ کے مکان یا لباس میں اور غریبوں کے کچھ تمیز نہ تھی بلکہ اُن سے ہی شکستہ حال رہتے تھے اور جس قدر ملک کہ اہل اسلام کے قبضہ میں آئے اسی عرصہ میں اُنے چنانچہ روم و شام و ایران مصر وغیرہ بڑی بڑی بہاری بادشاہتیں حضرت عمر کے عہد میں مسلمانوں کے ماتہ آئیں اور جو اہل اسلام کے لیے قرآن میں فتح و نصرت و اشاعت دین کی پیشین گوئیاں تھیں سب اسی عہد میں پائی گئیں اور بعد تیس برس کے عروج و نیابو ہی اور جاہ و شہم بادشاہی نے ظہور پکڑا آپس میں نزاع و قتال شروع ہوا وہ خیر و برکت کم ہو گئی اور اسی سبب امیر المؤمنین حضرت حسن نے برا جا کر چھوڑ دیا تھا آخر اسکی پڑائی یزید کے ماتہ پر خوب ظاہر ہوئی سوال بعد تیس برس کے خلافت سے جب اسلام خالی رہا تو موافق حدیث سابق کے کہ جس نے اپنا امام نپا یا جاہلیت کی موت مر لازم آیا کہ پھر بعد کے لوگ سب موت جاہلیت سے مرے

اور کوئی خلیفہ آنکو نہ ملا جواب تیس برس تک ہی خلافت رہنے سے حضرت کی یہ
 مراد ہے کہ خاص میرے طریقہ کی خلافت کہ جس میں کمال اتباع سنت اور وہ خلافت
 کامل ہو تیس برس تک ہیگی نہ یہ ہے کہ بعد میں پہر کوئی خلیفہ نہ ہوگا کیلئے کہ بعد از
 راشدین کے ہی خلفاء ہوئے ہیں ہاں وہ خاص اس طریق پر ہی تھے اور وہ کچھ
 دنیا دار بھی تھے چنانچہ خلفاء عباسیہ کو سب سلف خلفاء کہتے آئے ہیں پاپوں
 کہا جائے کہ خلافت کہ جو حضرت کی جائے نشینی کا نام ہے تیس برس تک ہو چکی
 باقی امامت رہی سو امام کے ہونے سے جاہلیت کی موت ہوتی ہے لیکن شیعوں کے
 نزدیک خلافت عام ہے اور امامت حاصل کسی جا نشینی کو کہتے ہیں لہذا خلفاء
 اثنتہ کو وہ امام نہیں کہتے ہیں واللہ اعلم **فصل ۱۰ ہر مسلمان کے پیچھے**
خواہ وہ فاسق ہو خواہ متقی نماز پڑھنا درست ہے (کیونکہ ابو داؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
 کہ ہر فاجر اور نیک کے پیچھے نماز پڑ لیا کرو لہذا سب صحابہ اور تابعین و من بعدہم
 مبتدعین اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھنا درست جانتے تھے پس وہ جو بعض کا بر
 سے مروی ہے کہ اہل بدعت کے پیچھے نماز نہ پڑھنا چاہیے پس یا تو اس سے
 یہ مراد ہے کہ جب تک متقی دیندار امام میسر آئے فاسق کے پیچھے نہ پڑھے
 یا یہ مراد ہے کہ جس شخص کی بدعت یا فسق حد کفر کو پہنچ جائے اسکے پیچھے
 نماز نہ پڑھے) اور اسی طرح ہر مسلمان کے جنازہ کی نماز
 پڑھنا درست ہے (خواہ فاسق ہو بشرطیکہ ایمان پر خاتمہ آسکا ہو) (کیونکہ بیہقی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ ہر نیک اور بد کی نماز

پڑھا کر د اور طبرانی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا بھیجی
 جہنم کی نواز پڑے ہو پس تمام صحابہ اور تابعین فاسقوں کے جہاز و نکی بھی نماز پڑھ کر
 سب سے اور دوسری حقیقت میں نماز استغفار ہے میت کے لیے پس گناہگار اسکا اور
 زیادہ محتاج ہے (موزوں پر مسح کرنا درست ہے) اگر کوئی خواہ سفر میں
 خواہ حضر میں پاؤں نہ دھوئے بلکہ جرابوں پر مسح کر لے تو یہ کافی ہے کیونکہ اسکا
 ثبوت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخوبی پہنچ گیا ہے بلکہ اکثر محدثین نے حدیث
 مسح کو متواتر گناہ ہے سب صحاح ستہ والے اسکو روایت کرتے ہیں اور قریب
 ستر صحابی کے اسکے راوی ہیں اور انہیں سے بالخصوص حضرت عمر اور علی اور
 ابوبکر صدیق بھی اسکے راوی ہیں اگر خی رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جو مسح کو جائز نہ کہے
 اسکے کفر کا خوف ہے کس لیے کہ یہ تو اترو کو پہنچ گیا ہے اور حال یہ ہے کہ جو ہکو دست
 بنانے وہ اہل سنت کے خارج ہے چنانچہ حضرت انسؓ سے کسی نے اہل سنت کی
 علامت پوچھی آپ نے فرمایا یہ ہے کہ شیخین کی محبت رکھے اور حضرت کے دونوں
 دامادوں پر کچھ طعن نہ کرے اور موزوں پر مسح جائز سمجھے نقل کیا ہے ہکو شرع
 عقائد نفسی میں علامہ سعد الدین (نبی صلا لہ) چہو اسے یا انکو کسی
 شربت کو کہ آپیں کچھ تیزی ہو جائے نبیند کہتے ہیں پس اسکو حلال جانا اہل سنت
 کے قواعد میں خلل ہے البتہ شیعہ اسکو حرام کہتے ہیں ہاں جب بشار لانے لگے تب
 اسوقت اسکا ایک قطرہ بھی بالاتفاق حرام ہے متعہ حرام ہے متعہ یہ کہ
 ۱۵ اگر وقت کی قید لگا کر نکاح کر گیا کہ مہینے یا دو مہینے تک نکاح کرتا ہوں تو یہ نکاح موقت
 کہلاتا ہے بعض علماء کے نزدیک متعہ اور نکاح موقت ایک ہے بعض کہتے ہیں متعہ میں
 لفظ نکاح نہیں ہوتا بخلاف موقت کے کہ اس میں ہوتا ہے ۱۲ منہ

کہ کسی عورت کو کسی قدر مال پر مدت معینہ تک جماع کے لیے مقرر کرے سو یہ متعہ ایک بار
 یا دو بار اول اسلام میں جائز ہو گیا تھا پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو حرام کر دیا
 اسکے حرام ہونے کی احادیث بھی حضرت علی وغیرہ کبار اصحاب سے بکثرت منقول
 ہیں پس جو اسکو درست کہے وہ اہل سنت سے خارج ہے (پانچانہ کی
 راہ سے جماع کرنا حرام ہے) یہی حرمت میں ہی کثرت سے احادیث
 صحیحہ وارد ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص پانچانہ کی راہ اپنی
 سے جماع کرے قیامت کو اللہ تعالیٰ اسکو نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا اور ایک
 حدیث میں ایسے شخص پر حضرت نے لعنت کی ہے شیعوں اسکو درست کہتے ہیں اور
 دلیل پیش کرتے ہیں قال تعالیٰ لَسَاءَ لِمُحَرِّثِ لَكُمْ فَالْوَحْلُ لَكُمْ اَلَا سُبُّكُمْ بَعْنُ
 عورتیں تمہاری کہتی ہیں جہان سے چاہو اپنی کہتی کے پاس و بیع عام ہے اسکا جواب
 یہ ہے کہ خود اسی آیت سے ناجائز ثابت ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں
 عورت کو کہتی سے تشبیہ دی ہے کہ جسطرح کہتی میں بھل لگتا ہے عورتوں کو بھی
 پہل لگتا ہے اور کہتی میں جوتنے سے پہل آتا ہے اور عورت کو جماع سے حائل
 ہوتا ہے پس جس راہ سے کہ پہل نہ تو اس راہ سے استعمال کرنا چاہیے اور یہ سب
 ظاہر ہے کہ پانچانہ کی راہ سے جماع کرنے سے اولاد نہیں ہوتی بلکہ تخم ضائع
 جاتا ہے اور اسوقت عورت پر کہتی ہونا صادق نہیں آتا ہے دوسرے اگر چہ اگر
 چاہو گے نطفہ کو بالکل عام لوگے تو چاہیے کہ منہ کی طرف سے ہی جائز ہو
 اور اگر خاص کرو گے تو وہی طریقہ خاص مراد ہوگا اور جہاں سے چاہو گے یہ
 معنی ہیں کہ خواہ مل کر خواہ کھڑے خواہ اور طرح سے قبل میں جماع کرنا مکروہ ہے

یہ کہ یہود جس طرح اوندھا کر کے جماع کر نیکو منع سمجھتے تھے منع ہو قرآن میں اس امر کی نسبت اسد تعالیٰ فرماتا ہے **فَاُولَٰئِكَ هُم مِّنْ حِجَّتِ اَمْرِ كَرَامِ اللّٰهِ** یعنی اُس راہ سے جماع کرو کہ جس سے تمکو خدا نے حکم کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اسد کا حکم بقرینہ حرث کے قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل دو برس میں دونوں جگہ جائز ہوتا تو اسد یہ قید نہ لگاتا کیونکہ بالاتفاق اس قید سے موضع جماع مخصوص ہے چوتھے قرآن میں اسد تعالیٰ نے حیض والی عورت سے بسبب ناپاکی کے جماع کو حرام کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ دُہر کی راہ سے ناپاکی حیض سے بھی زیادہ ہے اسی لیے تمام صحابہ اور تابعین اسکو برا جانتے تھے خدا جانے شیعوں کو اسمیں کس علت سے خطا ہے (حسکے لیے بنی صلی اسد علیہ وسلم نے جنت کی بشارت فرمائی ہے اُسکو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں) اگرچہ جسے لا الہ الا اللہ کہا ہو اور وہ اسی پر مبرا بھی ہو قطعی جنتی ہے لیکن کسی شخص خاص کو بدون خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم قطعی جنتی نہیں کہتے کیونکہ خاتمہ کا اعتبار ہے اور ہر شخص کے خاتمہ کا حال سوا اسد کے اور کوئی نہیں جانتا ہے لیکن جن لوگوں کو حضرت نے جنتی کہا ہے اُنکی سو خاتمہ کا ذکر نہیں رہا البتہ اُنکو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں سو حضرت نے بہت سے لوگوں کو نام لیکر جنت کی بشارت دی ہے انہیں سے یہ دس شخص ہیں کہ اُنکو عشرہ مشیرہ کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہی ابوبکر جنتی عمر جنتی عثمان جنتی علی جنتی طلحہ جنتی زبیر جنتی عبد الرحمن بن عوف جنتی سعد بن ابی وقاص جنتی سعید بن زید جنتی ابوعبیدہ بن الجراح جنتی اور حضرت فاطمہ زہرا

ثابت ہیں پس بطرح خوارج کا علی اور عثمان کی نسبت طعن بجا ہے بطرح روافضی
 کا خلفائے ثلاثہ کی نسبت طعن کرنا بد ہے قال تعالیٰ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا
 فِي سَبِيلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ وَاَنْفُسِهِمْ اَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ وَاُولَٰئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُونَ يَكْتَسِرُهُمْ رَبُّهُمْ يَغْفِرُ مِنْهُمْ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا اَنْهَارٌ مُّقِيمٌ
 خَالِدِينَ فِيهَا اَبَدًا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ اَجْرٌ عَظِيمٌ
 جو لوگ کہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اس کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد
 کیا وہ اس کے نزدیک بڑے درجہ میں ہیں اور وہ مراد کو پہنچنے والے ہیں اس
 کو بشارت دیتا ہے اپنی مہربانی کی اور رضائے مندی کی اور جنت کی کہ اسیں
 بامدار متیں ہیں ہمیشہ رہیں گے اسیں سدا اس کے نزدیک ہیں اجر ہے۔ جو لوگ کہ
 حضرت پر ایمان لائے پہر انہوں نے اپنے گھر چھوڑے اس کی راہ میں اور جان
 و مال سے جہاد کیا پس اُن کے واسطے اس نے چار چیزوں کی بشارت دی ہے اولی
 یہ کہ اُن کا اس کے نزدیک بڑا درجہ ہے دوم یہ کہ اُن کو اُن کی مراد ملے گی سوم یہ کہ اُن کے واسطے
 اس کی مہربانی اور رضائے اور جنت انعم ہے چوتھے یہ کہ وہ اسیں ہمیشہ رہیں گے
 پس علی اہموم یہ بشارت سب صحابہ ہا جو بن کے لیے ہے اُنہیں سے خلفاء اربعہ
 کے لیے بالخصوص ہے کہ چونکہ خلفاء اربعہ اس نے ابوبکر و عمر و عثمان علی رضی اللہ عنہم
 حضرت پر ایمان ہی لائے اور پہر انہوں نے ہجرت یہی کی کہ مکہ چھوڑ کر حضرت کے
 ساتھ مدینہ میں آئے تھے اور جان و مال سے جہاد ہی کیا تھا مال سے جہاد
 کی یہ تفصیل ہے کہ کئی بار ابوبکر اور عمر اور عثمان غنی نے اپنا گھر کا حساب مال
 اس کے لیے حضرت کے روبرو رکھ دیا پھر حضرت نے اُس سے فوج کی طلب کی

اور جان سے جہاد کی صورت یہ ہے کہ حضرت کے ساتھ یہ چاروں صاحب ہر جہاد میں شریک
 حال رہتے تھے چنانچہ کوئی بھی انکار نہیں کرتا پس انکے لیے ہی یہ چاروں چیزیں
 ثابت ہیں پس جو انکو مبرا کہے وہ اللہ کے دوستوں کو برا کہتا ہے لکن الرسول
 وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنَّا جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمُ
 الْغَنَىٰ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
 خَالِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ لیکن رسول اور جو رسول کے ساتھ ایمان لائے ہیں اور اپنے مالوں اور جانوں
 سے انہوں نے جہاد کیا ہے اور انہیں لوگوں کے لیے بھلائیاں ہیں اور یہی لوگ
 فلاح پانویا لے ہیں انکے واسطے اللہ نے ایسی بہشتیں طیار کر رکھی ہیں کہ انکے نیچے
 نہریں بہتی ہیں ہمیشہ سسنے والے ہیں انہیں یہ ہے جیسی مراد جو لوگ کہ رسول کے ساتھ
 ایمان لائے ہیں اور انہوں نے جہاد جان و مال سے کیا ہے انکے واسطے اللہ تعالیٰ
 اس آیت میں چار چیزیں ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ انکے لیے بھلائیاں ہیں دوسرے یہ کہ
 وہ فلاح پانویا لے ہیں تیسرے انکے واسطے اللہ نے جنت طیار کر رکھی ہے چوتھے
 یہ کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے پس یہ سب صحابہ انصار و مہاجرین کے لیے بشارت کیونکہ
 وہ حضرت پر ایمان بھی لائے تھے اور انہوں نے جان و مال سے اللہ کی راہ میں جہاد کیا
 کیا تھا یہاں تک کہ بدر اور احد اور حدیبیہ اور فتح مکہ میں یہ لوگ حضرت کے ساتھ تھے
 اور بعد حضرت کے تمام عرب اور روم اور شام اور ایران اور مصر وغیرہ بڑے بڑے
 ملک جہاد کر کے انہوں نے فتح کیے گویا اپنی جانفشانی سے تمام عالم میں انہیں
 نے سلام پہنایا ہے اور خصوصاً انہیں سے خلفاء اربعہ کے واسطے یہ بشارت
 بدرجہ اولیٰ ہے کیونکہ جعفر سیدی انہوں نے کی ہے اور یہی اس قدر ظہور میں نہیں

آئی ہے سو یہ بھی وعدہ الہی کے موجب ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور ان کے لیے
 بہلائیاں اور فلاح ہے پس جو انکو معاذ اللہ جنہی کہے یا ان کے واسطے کوئی نہائی
 ثابت کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کو جوڑتا کہتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علوا کبیرا
 جب مومنین حضرت کے ساتھ اپنے اپنے وطن چھوڑ کر مدینہ میں آئے تو کفار نے
 شب و روز ان کے قتل و تخریب کے پیشور سے کرنے شروع کیے بلکہ ایک بار مدینہ کو
 حصر فرمایا اور چند روز باہر بٹھے رہے پھر انکی ان چترائیوں سے مومنین
 شب و روز فکر اور اندیشہ میں رہا کرتے تھے اور آرزو کیا کرتے تھے کہ کبھی ایسا ہی
 وقت آوے گا کہ ہماری حکومت ہوگی اور ہم ہن و چین سے رہیں گے اور کسی کا
 خوف و خطر نہ رہے گا پس اللہ تعالیٰ نے اسے وعدہ کیا کہ ہم تمہیں حکومت دیں گے
 اور تمہارے لیے ہن و چین ہو جائیگا اور تمکو کسی کا ڈرنہ رہے گا بلکہ اور لوگ تم سے
 ڈرا کر بیٹھے اور یہ آیت نازل فرمائی وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
 لِيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي
 ارْتَضَىٰ لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ
 بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ
 اس نے تم میں سے بعض شخص کے
 لیے کہ وہ ایمان لائے ہیں اور انہوں نے اچھے اعمال کیے ہیں وعدہ کیا ہے کہ انکو
 زمین پر خلیفہ کرے گا جس طرح کہ تم سے پہلو انکو خلیفہ کیا تھا اور انکو ان کے دین پر کہ
 ان کے لیے اللہ نے پسند کیا ہے قادر کر دے گا اور خوف کے بعد ان کے واسطے امن لائے گا
 وہ میری ہی عبادت کیا کریں گے اور مجھے کچھ شرک نہ کریں گے اور جو ان کے خدا
 کرے گا پس وہی فاسق ہے ایتھے اول مقدمہ سے پہلے چند باتیں ہم بیان کرتے ہیں

تاکہ مقصد خوب اچھی طرح واضح ہو جاوے اور اول یہ ہے کہ جب تک کسی لفظ یا کلام کے
 معنی حقیقی بن سکتے ہوں انکو چھوڑ کر اور مجازی معنی سراولینا تمام جہان کے خلاف
 ہے اور سب اہل عرف کے نزدیک ناجائز ہے دوم یہ ہے کہ عرب کی زبان میں
 تین سے کم کو جمع کے لفظ سے تعبیر نہیں کرتے ہیں اور زیادہ خواہ کسی قدر ہوں
 پس ایک یا دو شخص کے واسطے صیغہ جمع کا نہ بولا جائیگا ہاں فارسی اردو میں
 دو پر جمع کا صیغہ بولتے ہیں مگر وہ منکم میں مرن کے لفظ کے حقیقی معنی بھتر
 ہیں اور کرم ضمیر کے واسطے ہے کہ جو متکلم کے کلام کے وقت حاضر ہو وں۔
 پس جب یہ ثابت ہو چکا تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ بعض مومنین کے واسطے کہ
 جو اس آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود تھے اور وہ بعض مومنین تین ہونگے یا تین
 سے زیادہ ان چار چیزوں کا وعدہ کرتا ہے اول یہ کہ انکو زمین میں خلیفہ بنا دیگا
 دوم یہ کہ انکو ان کے دین پر کہ اللہ کے نزدیک بھی پسند ہے خوب مضبوط کر دیگا
 سوم یہ کہ ان کے عہد میں خوف بالکل جاتا رہیگا انہیں ہو جاوے گا چارم یہ کہ وہ
 خلفاء خاص اللہ ہی کی عبادت کریں گے اور شرک سے دور رہیں گے چنانچہ اللہ کے
 وعدہ کے موافق ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اول ابو بکر صدیق
 کو خلیفہ کیا ان کے عہد میں مشرکوں کو عریضہ نکالا گیا اور تمام عرب میں اسلام پھیل گیا
 اور جو مخالفین تھے ڈر کر ملک چھوڑ گئے اور اہل اسلام میں خوب امن ہو گیا خاص
 ہی کی عبادت شب و روز پچھنے لگی اور سب ارکان دین بخوبی ادا ہوئے اور ان کے
 بعض مومنین غلاموں سے سمجھے جاتے ہیں اس لئے آیت کے نازل ہونیکے وقت موجود ہونا
 کرم ضمیر مخاطب ہے جہاں ملتا ہے اس لئے تین باتیں سے زیادہ ہونا صیغہ با جمع سے سمجھا جائے
 کہ وہ کچھ اور بعض غلاموں میں تم اور اہل اور عیدوں اور لا پیش کوں ہے اس لئے

مستحق ادا اہل تھے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سال جدید میں خلفاء اربعہ ہی شریک تھے پس بموجب خبر اس کے انکے ساتھ ہی کلمہ تقویٰ لازم ہو گیا اور جو چیز کسی چیز کے ساتھ لازم ہوتی ہے وہ اُس کے مدت بعد ورنہ نہیں ہوتی چنانچہ آگ کو حرارت لازم ہے پس آگ بے حرارت کے کبھی نہو گی سبطرح خلفاء اربعہ سے ہی کلمہ تقویٰ جدا نہو گا پس جو شخص ضیاب حدیبیہ کو اور خصوص خلفاء کو یوں کہے کہ حضرت کے بعد معاذ افسردہ دین سے پر گئے اور انہوں نے حق دیا یا اور خیانت کی وہ احمق اس کو جھوٹا کہتا ہے۔

تَعْلٰی اَسَدٌ عَنْ ذٰلِكَ عَلُوْا کَبِیْرٌ
 قُلْ اِلٰھُ الْخَلْقِ فَرْدٌ الْاَحَدُ اَسْبَدُّ عَوْنًا اِلٰی اَقْوَمٍ اَوْ اِلٰی بَاسٍ شَدِیْدٍ تَقْلٰدِلُوْنَهُمْ اَوْ یَسْلُوْ
 فَاِنْ یُطِيعُوْا یُؤْتِکُمْ اللّٰهُ اَجْرًا جَسَّاسًا ۚ وَاِنْ تَنٰوَلُوْا کَمَا تَنْۢتَوٰی تَمُوْنُ
 قَبْلَ لَیْسَ بِکُمْ عَدَاۤءٌ اِلَیْہِمَّا کَبِیْرٌ ۙ لَّہٗ نَبِیٌّ رَّحِیْمٌ رَّحْمٰتِہٖ لَکُمْ اَنْتُمْ اَوَّلُ
 کہ ابھی تم ایک بڑے سخت دشمنو الی قوم کی لڑائی کے واسطے بلاؤ جاؤ گے یا
 تم انکو قتل کرو گے یا وہ خود مسلمان ہو جاؤ گے پس اگر تم نے کہا مان لیا تو تمکو
 اسد اچھا اور دیگا اور اگر پہلے کیطرح پھر گئے تم تو تمکو بڑے دکہ کی مار سے اچھا
 اس میت میں اسد قتالی نے چند خبریں ہی ہیں اول یہ کہ وہ بدو لوگ کہ جو حدیبیہ
 حضرت کے ساتھ شریک تھے کسی جنگ کے لیے بلائے جاؤ گے قوم کہ
 وہ قوم کہ جسکی جنگ کے لیے انکو بلائیے نہایت زبردست قوم ہوگی قوم یہ کہ
 جو شخص انکو بلائیگا اسکی اطاعت فرض ہوگی کہ مان لینے سے اچھ ہوگا اور
 نافرمانی سے عذاب الیم ہوگا۔ سو مطابق اس خبر کے ایسا ہی ہوا کہ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے بعد سنیلہ کنز اسکی جنگ کے لیے کہ اسکی قوم بھی بہت زبردست تھی

اور شاہ روم کی جنگ کے واسطے کہ اُنکے مقابلہ میں عرب نہایت کمزور تھے جیسا کہ شیر کے آگے بکری ہوتی ہے ابو بکر صدیق نے تمام عرب کے قبیلہ نمٹ کر بھیجا کہ اب وہ وعدہ کیا اور لڑو اجر لو ورنہ عذاب پاؤ گے پس وہ بدو کہ جو حدیبیہ میں ساتھ تھے وہ بھی اور اُنکے ماسوائے اور قبائل بھی مدینہ میں جمع ہوئے اول سلیہ کو قتل کیا پھر چار سرداروں کو جھنڈے دیکر روم کی طرف بھیجا وہاں انہوں نے اس کے حکم کو خوب پورا کیا یہاں تک کہ وہ ملک فتح ہوا پس معلوم ہوا کہ ابو بکر صدیق خلیفہ برحق تھے کہ اُنکی اطاعت فرض تھی محمد رسول اللہ ﷺ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ كَعَسَا أَتَيْنَ الْغُرُوبَ فَضَلَّاهُمُ بِاللَّهِ وَرِضْوَانَا فِي مَوَاقِعِ الْحَرْبِ وَقَوْمَهُمْ مِنَ الَّذِينَ يَزُكُّونَ الشُّعْرَ وَالْكَفَّارِ فِي النَّوْزِ وَمَتْلَهُمْ فِي الرَّجْبِ كَذَلِكَ لَا تَهْدِي اللَّهُ قَوْمَ الْفَاسِقِينَ کہ اُنکے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر مہربان ہے۔ دیکھا ہے تو انکو کورع اور سجدہ کرتے ہوئے وہ اسکا فضل اور اسکی رضا کے طلباء ہیں اُنکی علامتیں اُنکے چہروں پر ہیں سجدوں کے اثر سے یہ اُنکی صفت تورات میں ہے اور اُنکی صفت انجیل میں کہیتی کیسی کہ نکالی لیسنے ہوئی اپنی پھر قوت دی اسکو پھر موٹی ہوئی وہ پھر سپد ہی کھڑی ہوئی اپنی جڑ پر نہ اچھی معلوم مرقی ہے کسانوں کو انجیل میں حضرت کے اصحاب کی صفت لکھی تھی کہ ایک قوم نکلی کہیتی کی مانند کہ اول ایک ہی شاخ ہوگی سو وہ نبی علیہ السلام ہیں پھر قوی ہوگی یعنی عمر سے پھر اسکا پیڑ موٹا ہو جاوے گا یعنی دولت عثمان و ابو بکر صدیق سے پھر اپنے پیڑ کے سہارے سے اوپر پیڑ سیگی یعنی علی کی برکت و شوکت سے بہت ایت

صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں، اسمیں انکے لیے اللہ تعالیٰ چند صفت ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ وہ کفار پر سخت ہیں دوم یہ کہ آپس میں مہربان ہیں تیسرے یہ کہ وہ رات دن اللہ کے فضل اور رضائے کے طلب میں رہتے ہیں چوتھے یہ کہ سبب سجدوں کے آنکے مونہوں پر علامتیں ہیں پانچویں یہ کہ یہ خوبیاں انکی تورات میں ہیں اور انجیل میں وہ صفتیں ہیں جو پہلے ذکر ہوئیں چنانچہ کفار پر سخت ہونا حضرت عمر کا مشہور ہے اور رحم دلی عثمان غنی کی مشہور ہے اور شب و روز ہر شخص اللہ کی رضا کا طالب رہا کرتا تھا دنیا و مافیہا سے انہیں کچھ کار نہ تھا اور سجدوں کے آثار حضرت علیؑ کے چہرے پر ہر شخص کو نظر آیا کرتے تھے پس انجیل و تورات میں انکی یہ تمام صفات موجود تھے چنانچہ جب بیت المقدس فتح ہوئیں نہ آیا تو وہاں سے فوج کی امیر نے حضرت عمر کی طرف نامہ لکھا کہ یہاں کے اہل کتاب یہ کہتے ہیں کہ جو شخصیں اس شہر کو فتح کر گئے ہم اُسکو خوب پہچانتے ہیں انکی تمام علامتیں ہمارے ہاں لکھی ہوئی ہیں اگر تمہارا سردار وہ تو اُسے بلاؤ تاکہ ہم پہچانیں پھر اگر وہی ہو تو ہم خود قلعہ کے دروازے کھول دیں گے پس جب حضرت عمر کے پاس نامہ آیا حضرت علیؑ کے مشورے سے آپ وہاں پہنچے کفار نے شہر سیاہ پر چڑھ کر انکو دیکھا اور کہا بیشک وہی ہے پھر دروازہ کھول دیا چنانچہ یہ قصہ بعض محققین رضاری نے بھی کہا ہے اور اب تورات و انجیل میں اگر صحابہ کی فضیلت نہیں ہے تو کچھ عجب نہیں کیونکہ انہوں نے اس قسم کی تمام خبریں اپنی کتابوں میں سے نکال دلائیں ہیں چنانچہ پہلے ہم انکی تحریف ثابت کر چکے ہیں لَبِیْظٌ بِہِمُ الْکُفَّارُ اَوْ صَافٌ اُنْکُوْا لِحُجَّتِ عَلَیْکِ میں اے کفار اُنسے غصہ کریں اور چلیں۔ یہاں سے ثابت ہوا کہ جو شخص صحابہؓ رسول

صلی اللہ علیہ وسلم سے غیظ و غصہ رکھے گا وہ کافر ہے کیونکہ کافر و نکو ہے اسے غیظ و غصہ ہے۔ سو ان آیات کے اور بہت سی آیات ہیں کہ جنہیں صحابہؓ کے فضائل مذکور ہیں لیکن اب کچھ حدیث سے اُنکے فضائل ذکر کرتا ہوں بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرے صحابہ کو گالی نہ دو اگر کوئی اہل پہاڑ کے برابر سونا خرچ کر گیا صحابہ کے آدھ جگر کے برابر نہ پہنچے گا۔ سنن نسائی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے صحابہ کی تعظیم کرو وہ تم سے اچھے ہیں پہر وہ لوگ ہیں کہ جو اُنکے بعد ہونگے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس مسلمان نے مجھے دیکھا اُسکو دوزخ کی آگ نہ چھوئے گی اور نہ اُسکو کہ جسے دیکھنے والا دیکھا ہے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ اللہ اصحابی لا تقخذوہم من بعدی غرض انہم احبہم فی احبہم ومن الغضام فی بغضہم ومن اذا ہم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی اللہ الحدیث سے میرے صحابہ کے بارگاہ میں سے درو میرے صحابہ کے بارگاہ میں سے درو میرے بعد انکو نشانہ نہ بنانا جو اُنسے محبت رکھیں اُنکی محبت سے میں اُسے محبت رکھوں گا اور جو اُنسے بغض رکھیں اُنکے بغض سے میں اُسے بغض رکھوں گا اور جسے انکو ستایا اُسے مجھے ستایا اور جسے مجھے ستایا اُسے اسکو ستایا اور جسے اسکو ستایا اسکو بہت جلد خواب کر گیا شرح ابنہ میں انسؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مثل اصحابی فی امتی کالماء فی الطعم (میرے اصحاب کا بالماء کی سی امت میں اسی کی سی جیسا تمک) بعض محدثین نے اسکے معنی یوں کیے ہیں کہ میری محبت سے اُنکی محبت کی اور میرے بغض سے اُنسے بغض رکھا ۱۲ منہ +

کہانے میں کہ کھانا بغیر نمک کے درست نہیں ہوتا ہے۔ مناقب ابو بکر صدیق
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہے لو کنت صیغاً لخلیلا لا تختزن ابابکر اگر میں کسی خلیفہ بنانا
 تو ابو بکر کو خلیفہ بنانا۔ خلیل کے دو معنی ہیں اول یہ کہ اسکی محبت دلیں پیوست
 ہو جائے سو اس مرتبہ کی محبت حضرت کو اللہ کے ساتھ کیسی نہ تھی دوسرے وہ کہ
 اس سے حاجات طلب کی جائے سو حاجات ہی حضرت اللہ ہی سے طلب کرتے
 تھے مشکوٰۃ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں عائشہ صدیقہ
 سے فرمایا کہ تو اپنے باپ ابو بکر اور بہائے عبد الرحمن کو بلا کہ میں اس کے لیے لکھوں
 کیونکہ مجھے خوف ہے کہ کوئی اور آرزو کر نیا آرزو کرے کہ نہ کہے کہ میں ہوں
 اور اسکو اللہ اور مسلمان قبول نہ کریں یعنی ابو بکر کو بلاؤ کہ خلافت کے مستحق
 ہیں ان کے نام لکھ دوں تاکہ اور کوئی شخص دعویٰ نہ کرے صحیحین میں کہ ایک عورت
 نے حضرت سے کچھ سوال کیا آپ نے فرمایا پھر آنا آسنے کہا اگر آپ نہیں تو کے
 پاس آؤں کہا ابو بکر کے پاس آنا اس سے معلوم ہوا کہ حضرت نے اپنے دلیں ابو بکر کو
 خلیفہ مقرر کر رکھا تھا ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ نے
 ابو بکر کو فرمایا انت صاحبی فی الغلو و صاحبی فی الخوض کہ تو میری محبت غار میں تھا
 اور خوض کوثر پر بھی تو میری محبت ہے۔ غار ثور میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 ابو بکر بھی تھے چنانچہ قرآن میں ثَابِتٌ كُنْتُمْ اِيْذَا هُمْ فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ بِصَلْحِهِ
 لَا تَخْرُجُوْا اِنَّ اللّٰهَ مَعُنَا تِوَيْدِی نے روایت کیا ہے کہ ایک بار ابو بکر نبی صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس گئے آپ نے فرماتے عین اللہ من الناس کہ تو اللہ کی طرف سے

آگ سے آزاد کیا ہوا ہے۔ سو جیسے آپکا لقب عشیق امد ہے۔ ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریل نے مجھے وہ دروازہ جنت کا دکھایا ہے کہ جس میں سے میری امت داخل ہوگی ابو بکر نے عرض کیا کیا ہے؟ جب میں بھی آپ کے ساتھ ہوں آپ فرمائیے ابو بکر تو میری سب سے پہلے جنت میں داخل ہوگا۔ منافق حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ صحیحین میں ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ پہلی امتوں میں محدث ہوا کرتے تھے اگر میری امت میں کوئی محدث ہے تو عمر ہے۔ محدث اُسکو کہتے ہیں کہ جسکو دایرہ غیبی القادر ہوویں۔ سو اکثر امدار غیبی حضرت عمر سے بہت ظاہر ہوتے تھے چنانچہ منزلیوں کی مسافت سے ساریہ کو دیکھ لیا تھا ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ امد نے عمر کی زبان پر حق رکھا ہے۔ ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ اگر بھیجے بعد کوئی نبی ہوتا تو عمر ہوتا۔ صحیحین میں ابن عباس سے روایت ہے کہ جب عمر کو بعد موت کے چار ماہی پر لٹایا اور لوگوں کے آگے لیے متغفار شروع کیا تو ایک شخص نیسے پیچھے میسر موڑ ہوں پر لٹا۔ لوگوں یوں کہنے لگا کہ امد تیر رحمت کرے مجھے امید ہے کہ امد تکو تھا ہے دونوں سے ملاو گیا (یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر سے) کیونکہ میں نبی صلعم کو اکثر تیسرے دونوں کا ذکر کرتے ہوئے دیکھا کرتا تھا فرمایا کرتے تھے کہ میں اور ابو بکر اور عمر فلاں جگہ تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر وہاں گئے تھے اور میں اور ابو بکر اور عمر وہاں سے لائے تھے پیچھے منہ پیر کر دیکھا تو وہ کہنے لگے بنی امیہ بن ابی اسد تھے ترمذی انس سے روایت کیا ہے اور حضرت علی سے ابن عباس نے نقل کیا ہے۔

فرمایا ہے کہ ابوبکر اور عمر جنت میں سب اولین اور آخرین بڑی عمر کے لوگوں کے سردار ہیں
 سوائے انبیاء اور رسولوں کے۔ یعنی انبیاء اور رسولوں کے سوائے جس قدر بڑی عمر کے لوگ
 اس امت کے اور پہلی امت کے جنت میں جاویں گے ان کے ابوبکر اور عمر سردار ہوں گے
 جس طرح کہ نوجوانوں کے حسن و حسین سردار ہوں گے اور عورتوں کی قیامہ و فاطمہ
 سردار ہوں گی رضوان اللہ علیہما اجمعین صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے کہ ہر نبی کے واسطے دو شخص آسمان والوں میں سے اور دو زمین والوں میں سے
 وزیر ہوتے ہیں پس آسمان کے رہنے والوں میں میرے وزیر جبریل اور میکائیل ہیں
 اور زمین کے رہنے والوں میں سے ابوبکر اور عمر میرے وزیر ہیں مناقب عثمان
 ذی النورین رضی اللہ عنہ صحیح مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 عثمان کے لیے فرمایا ہے کہ جس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اس سے میں کیوش حیا
 کروں یعنی عثمان سے صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر
 نبی کے لیے جنت میں ایک رفیق ہے اور میرا رفیق جنت میں عثمان ہے امام احمد
 نے روایت کیا ہے کہ عثمان ہزار دینار نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حبش العسقر
 کی طیاری کے لیے لائے تو حضرت آنکھ کپڑے میں رکھ کر اپنی گود میں لے لیا
 اور فرمایا آج کئی بعد عثمان کوئی عمل ضرر نہ کریگا۔ امام بخاری نے روایت کیا ہے
 کہ ابوبکر نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکر اور عمر اور عثمان احد پہاڑ پر چڑھے پہاڑ
 لرزنے لگا حضرت نے لات مار کر فرمایا کہ ہمارے احد چہرہ ایک نبی ایک صدیق
 ۱۵۔ توک بجانب شام ایک جگہ ہے وہاں کا حاکم نصرانی تھا حضرت نے بسبب اس کے سرکشی
 کے اس پر چڑائی کی جب گرمی اور تنگدستی بہت تھی اس لیے اس فوج کو حبش العسقر
 یعنی تنگدستی کی فوج کہتے ہیں ۱۲ منہ

مناقب عثمان

اور دو شہید کے سوا اور کوئی نہیں ہے۔ پس نبی تو آپ تھے اور صدیق ابوبکر
 اور دو شہید عمر اور عثمان تھے منافق علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ
 امام بخاری اور مسلم نے سعد بن ابی وقاص سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے
 علی کو فرمایا کہ توجہ سے سہل ہے کہ جسطرح موسیٰ سے ہارون تھے گریسے بعد
 نبی نہیں ہے۔ یعنی جسطرح موسیٰ کے بہائی بڑے کامل مرتبہ کے ہارون تھے میرا
 چھوٹا بہائی بڑے کامل مرتبہ کا تو ہے مگر ہارون نبی تھے تم نہیں فقط یہ فرق ہے
 صحیح مسلم میں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مجھے انکی قسم کہ جسے زمین سے
 دانہ نکالا اور روحو پیدا کیا مجھے نبی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عہد کیا تھا کہ جو
 مومن ہوگا وہ تجھے دوستی رکھیں اور جو منافق ہوگا وہ تجھے عداوت رکھیں تیرے
 نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ علی مجھے ہے اور میں
 علی سے ہوں اور وہ ہر مومن کے ولی ہیں امام احمد اور ترمذی نے زید بن رضم
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جبکہ میں مولیٰ ہوں
 اسکا علی مولیٰ ہے ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے میں حکمت کا گہر ہوں اور علی اسکا دروازہ ہے امام احمد نے اسلمی
 سے روایت کیا ہے کہ نبی صلعم نے فرمایا ہے کہ جسے علی کو گالی دی اُسے
 جھکوا گالی دی امام احمد نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے علی تیری مثال عیسے کیسی ہے جو
 کو اُسے بہانہ تک بغض ہوا کہ اُنکی ماں پر بہتان لگا با اور نصاریٰ کو اُسے
 ایسی محبت ہوئی کہ جو مرتبہ اُنکے لایق نہ تھا وہ اُنکے لیے ثابت کیا (یعنی اُنکو)

خدا کا بیٹا کہا) پھر علیؑ نے فرمایا جیسے معاملہ میں بھی دو شخص ہلاک ہونگے ایک کہ
 جو مجھ سے یہاں تک دوستی کر گیا کہ جو بات میرے لائق نہیں وہ میرے واسطے ثابت کر گیا
 اور ایک مجھ سے عداوت کر نیوالا کہ وہ میری شان کو کم کر گیا اور خدا کے مارے مجھ پر
 بہتان لگا دیکھا پس ایسا ہی ہوا کہ شیعہ کو نصاریٰ کی طرح حضرت علیؑ کی یہاں تک محبت
 ہوئی کہ انکو اکثر جہلا نے خدا سمجھ لیا اور ہر نصیبت کے وقت یا علی مدد چکاڑا شروع
 کیا اور انکے نام کے روزے رکھنا اور انکو حاجت روا مقرر کر لیا اور انکے مقابلہ میں
 کبار صحابہؓ کو کہ جنکی بیچ قرآن وحدیث میں بڑا کہنا لعن وطعن کرنا شروع کیا اور
 خوارج و نواصب نے یہود کی طرح حضرت علیؑ سے وہ عداوت کی کہ اشیر عثمان غنی کے
 قتل کا بہتان لگایا اور طرح طرح کے عیوب انہیں ثابت کیے افراط و تفریط سے
 خالی اہل حق ہیں کہ نہ وہ انکو شیعہ کی طرح حد سے زیادہ بڑھاتے ہیں اور نہ خوارج و
 نواصب کی طرح انکی جناب میں کوئی کلمہ کستاخی کا نکالتے ہیں الغرض قرآن اور
 احادیث سے حضرت کے صحابہ اور اہل بیت کے بہت فضائل ثابت ہیں مسلمان کو
 واجب ہے کہ جبکہ دل سے محبت اور سب سے حسن عقیدت سکے اور سب امت میں انکو
 افضل اور بہتر جانے اور جب کسی کا نام سنے رضی اللہ عنہ کہے کیونکہ ان لوگوں نے جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اٹھائی ہے سالہا سال حضرت کے ساتھ
 معاشرت کی ہے قرآن انکے روبرو نازل ہوا ہے پس یہ لوگ دین کے اصول ہیں انہیں
 پہچانو انکو دین پہنچا ہے اور قرآن میں یہی لوگ مخاطب بالذات ہیں ہر اور احد غیر
 جہاد نہیں حضرت کے ساتھ انہوں نے بڑی بڑی محنتیں اٹھائی ہیں انکے لیے اللہ
 نے قرآن میں جنت کا وعدہ فرمایا ہے عاۓہ اللہ اگر یہی لوگ سب سے ہیں اور انہیں

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نے اثر کیا ہے تو پہر کون بہلا ہے اور کس میں حضرت کی صحبت موثر ہوئی ہے شیعہ کو کیا ہوا ہے کہ وہ ایسے جھوٹے قصوں کے اعتماد پر کہ جنکا ہند صحیح ثبوت نہیں ہے یقینی ہونا تو درکنار حضرت کے صحاب کو کہ جنکی خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں اور انکا ثبوت یقینی ہے برا کہتے ہیں اور طرہ طرح کے عیوب انہیں ثابت کرتے ہیں اور انکی عداوت کو اور انپر لعن و طعن کر نیکو اپنا پان بنا رکھا ہے اور اہل بیت میں سے ہی بہت لوگوں کو برا کہتے ہیں اہل بیت گھر لیکر کہتے ہیں سو اول گھر والی بیوی ہوتی ہے اور بعد میں بیٹے بیٹیاں نواسے نواسیاں بھانجے بھتیجے علیٰ ہذا القیاس سو حضرت کے چچا عباس اور آنکے بیٹے عبداللہ کو اور حضرت کی بیویوں کو اور خصوصاً عائشہ صدیقہ ام المومنین کو برا کہتے ہیں۔ اور حضرت کی بیویوں کو کیا عیب لگاتے ہیں اور کیسے کیسے لالچ و کلمات انکی شان میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی کسی اونے شخص کی بیوی کو ایسا کہے اگر تھے قدرت ہو تو وہ فوراً اسکا سر کاٹ ڈالے و آہ حضرت کی روح پر فتوح جنت میں جب یہ حضرت کے صحاب و اہل بیت کو اور خصوصاً بیویوں کو برا کہتے ہونگے کیا خوش محبت ہونگے اور کیا اولاد صالح ہے کہ ماں کے لیے کیا کیا عیب ثابت کرتے ہیں اور حیف صد حیف ہے ان مسلمانوں پر کہ جو ایسے لوگوں سے محبت رکھتے ہیں اور ان کے ساتھ تعزیر داری میں شریک محبت ہیں اور ان سے شادی بیاہ کرتے ہیں کچھ شک نہیں کہ ایسے لوگوں سے ہی جناب سید المرسلین ناراض ہونگے اور انکو حوض کوثر سے دور ٹانگیں گے اور اکثر ایسے لوگوں کی دنیا ہی میں صورتیں منج ہو گئی ہیں ابھی مجھ کو اور میرے سب احباب اور اقربا کو اور کل مسلمانوں کو حضرت کی اور حضرت کے صحاب

و اہل بیت کی محبت کامل نصیب کر اور انکے ساتھ حشر فرما آمین آمین یا رب العالمین
فصل پہلے بیان ہو چکا ہے کہ کفر شرع میں ایمان کی ضد ہے پس جن چیزوں پر
 ایمان لانا اور انکی تصدیق ایمان تفصیلی میں ضرور ہے انکے انکار کرنے سے خواہ
 دلیس انکار کرے یا زبان سے کوئی کلمہ ایسا نکالے کہ جس سے صراحتہ یا اشارتہ
 انکار ثابت ہو جاوے یا دلیس شک لانے سے یا کلمات شک زبان سے نکلنے سے
 خواہ کتنے صراحتہ شک ثابت ہووے یا اشارتہ یا کسی ایسے کار سے کہ جو منافق تصدیق
 ہو قطعی کافر ہو جاوے جب تک تو یہ نہ کہ گناہ مومن نہ ہوگا خواہ یہ شخص آپکو مومن سمجھ
 اور عبادات اور ریاضات شاقہ عمل میں لاکو اور کفار کی طرح ہمیشہ جہنم میں چلے گا
 نفوذ بالسد نہ مومن کو چاہیے کہ ایمان لانیکے بعد اسکی محافظت کہے اور جن
 چیزوں سے ایمان جاوے اور کفر لازم آوے اُن سے دور رہے کیونکہ ثابت رہا ہے
 کے لیے شرط ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اتَّبَعُوا**
الْمُتَّقِينَ أَتَابُوا لَنَا حَقَّ عَلِيمٍ وَلَا تَجِدُونَ بھی جنوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے
 پھر وہ آپس قائم رہے تو انکو کچھ خوف و غم نہ ہوگا اس لیے اُن کلمات کفر کا کچھ مختصر طور
 پر بیان کرتا ہوں تاکہ مومنین خبردار ہو کر پرہیز کریں اور تادمہ کلیہ سکا میں بھی بیان
 کر چکا ہوں پس سو جہات کفر موافق بیان سابق کے جذبات میں قسم اول
 وہ کلمات ہیں کہ جو صراحتہ انکار پر دلالت کرتے ہیں مثلاً کسی نے کسی کو کہا کہ نماز
 پڑو یا روزہ رکھ آسنے شکر کہا کہ نماز فرض نہیں یا روزہ فرض نہیں پس جو شخص کافر
 ہو گیا کیونکہ نماز و روزہ کا فرض ہونا قرآن سے ثابت ہے پس جس چیز کی قرآن
 قرآن کی ظاہر عبارت سے یا حدیث متواتر سے معلوم ہو جاوے پس جو شخص کافر

فصل کلمات کفر کے بیان میں

مقابل

کہیگا کافر ہوگا یا جس چیز کا حلال ہونا اس طرح سے ثابت ہو چکا ہے جو اسکو حرام
 کہیگا کافر ہوگا تسلیم جس چیز کا حرام ہونا قرآن کی ظاہر عبارت یا حدیث متواتر
 سے ثابت ہو جو اسکو حلال کہیگا کافر ہو جاوے گا پس جسے کہا کہ خنزیر یا سود کہا
 یا زنا یا جھوٹ بولنا یا ناحق قتل کرنا یا ظلم یا سحر کرنا یا شراب یا جوا کہلنا یا غیبت کرنا
 حلال ہے کافر ہو گیا پس کبیرہ یا صغیرہ گناہ کو کہ جبکا گناہ ہوا قطعاً ثابت ہو جاوے
 جسے حلال کہا کافر ہو یا اسد تعالیٰ کی کسی صفت کا انکار کیا مثلاً کہا کہ اسد ہر چیز پر
 قادر نہیں یا وہ ہر شخص کی دعا نہیں سنتا یا فلاں فلاں چیز کو بھی اسکو خبر نہیں یا وہ ہمیشہ سی
 نہیں ہے یا وہ کلام نہیں کرتا یا وہ مردہ ہے یا مرد جاوے گا پس ان سب صورتوں میں
 کافر ہو گیا یا اسکے لیے کوئی جبری صفت ثابت کرے مثلاً کہا کہ اسد ظلم کرتا ہے
 یا اسکی جو رو بیٹے ہیں یا وہ کھاتا پیتا ہے یا وہ سوتا اذگھتا ہے یا کسی عورت یا
 لڑکے سے عشق رکھتا ہے یا جماع کرتا ہے یا اسکے بے باپ ماں بھائی برادر میں یا
 وہ کسی مرد یا عورت کی شکل میں ہے یا وہ بخیل ہے یا وہ کسی سے ڈرتا ہے یا کسی
 مغلوب ہو جاتا ہے یا کسی چیز کو بھول جاتا ہے یا بہت کام کرنے سے تھک جاتا ہے
 پس ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا یا اسکے کسی نام کا انکار کیا اور کہا رحیم یا رحمن
 یا اسد یا دودو مثلاً اسکا نام نہیں ہے کافر ہو گیا یا کسی نبی کا انکار کیا مثلاً کہا کہ
 موسیٰ یا عیسیٰ یا محمد مصطفیٰ یا آدم نبی نہیں ہیں کافر ہو گیا یا کسی کتاب الہی کا انکار کیا
 یا انہیں سے کسی ایک تہوڑے سے کلام کا انکار کیا کافر ہو گیا یا انبیاء کو چوٹا کہا یا کتا
 الہی کو یا اسکے کسی ایک ادنیٰ جز کو چوٹہ کہا کافر ہو گیا یا فرشتوں کا انکار کیا مثلاً
 یوں کہا کہ فرشتہ کا وجود نہیں اگر ہوتا تو کہی ہی میں بھی دکھلائی دیتا لوگوں کے سامنے

قرآن میں فرشتہ کا ذکر کیا ہے کافر ہو گیا یا فرشتہ نکو اس کی بیٹیاں کہا کافر ہو گیا یا حشر کا انکار کیا مثلاً یوں کہا کہ مرنیکے بعد کوئی نہیں جیے گا یا اللہ سے آسمان و زمین فنا نہیں ہو سکتے یا حساب نہ ہو گا یا کہا دوزخ و جنت فقط لوگوں کے ڈرانے اور خوش کر نیکو ذکر کر دیئے میں ورنہ میں نہیں یا جنت دوزخ کے کسی ثواب عذاب خاص کا کہ جو قرآن میں مذکور ہے انکار کیا مثلاً کہا وہاں حوریں نہیں یا غلمان نہیں یا دوزخ میں زقوم کا درخت نہیں یا کسی دوزخی کے لیے ستر گز کی زنجیر نہ ہو گی علیٰ ہذا اعتبار کافر ہو گیا یا اللہ کے کسی حکم کو کہا کہ حکم میں نہیں مانتا مثلاً کسی نے کہا کہ چلو شریعت سے فیصلہ کر آئیں دوسرے نے کہا میں شریعت کے فیصلہ پر راضی نہیں کافر ہو گیا کیسے کہ ایمان فقط جان لینے ہی کو نہیں کہتے ورنہ کافر ہی اللہ کو اور رسول کو حق مانتے تو ہر بلکہ مان لینا ہی شرط ہے یا کہا اور سب احکام الہی کو تو مانتا ہوں مگر زکوٰۃ یا روزے یا نماز یا حج کے حکم کو نہیں مانتا کافر ہو گیا مثلاً کسی نے کہا کہ تم فلاں بڑی پیشہ کو چھوڑ دو اس نے کہا خدا نے حکم ہی فرمایا ہے کافر ہو گیا قسم دوم وہ کلمات ہیں کہ جس نے اشارۃً انکار ثابت ہو گا مثلاً انہیں پہلی چیز و نکو سطح اسے کہے کہ اس سے انکار نکلتا ہو مثلاً کسی نبی کی اہانت کی یا اس کی کسی بات پر عیب لگایا یا ان کے کسی فعل پر تنبیہ کی یا ان کے حسب نسب شکل و صورت پر طعن کیا یا کسی نے کہا سب میں سلام حق ہے کسی نے منکر کہا سب میں حق ہیں کافر ہو گیا یا نجومی یا کاهن کو سچا کہا کافر ہو گیا قسم سوم وہ کلمات ہیں کہ جس نے شک صراحتہً ثابت ہو گا مثلاً کہا کہ مجھے اللہ کے کریم سمجھنے میں یا رحیم یا رزاق ہو نہیں شک کافر ہو گیا یا کہا اس کے ظالم سمجھنے میں شک کافر ہو گیا یا کہے کہ مجھے فرشتوں یا رسول کے

کافر ہو گیا

کافر ہو گیا

یا کتا بول وجود میں شک ہے یا قیامت کے ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا القیاس جو چیز قطعی الثبوت ہیں اگر انہیں شک و شبہ کر گیا کافر ہو جاوے گا قسم چہارم وہ کلمات ہیں کہ جسے اشارۃً شک ثابت ہوگا مثلاً کسی نے کہا کہ قیامت ضرور آوے گی کسی نے شکر کہا دیکھا چاہیے کافر ہو گیا یا کسی نے کہا کہ جنت میں مومنوں کو بڑی نعمتیں ملیں اور کافروں کو بڑی سخت عذاب ہونگے اُس نے کہا کیا خبر ہے کافر ہو گیا علیٰ ہذا القیاس اگر کسی نے کوئی کلمہ کفر کہا اور اُسکو معلوم نہیں کہ یہ کلمہ کفر ہے بعض علماء کے نزدیک جہل عذر نہیں کافر ہو گیا بعض کہتے ہیں نا جانا عذر ہے کافر نہیں ہوا قسم پنجم وہ افعال ہیں کہ جسے انکار یا شک صراحتہً یا اشارۃً سمجھا جائے مثلاً کسی نے فرمایا مجید کو اہانت کی راہ سے نجاست یا آگ میں ڈالا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے مسجد کی طرف پیشاب کیا یا تہوکا کافر ہو گیا یا اہانت کی راہ سے مسجد کو گرادی یا کسی عالم کو مار ڈالا کافر ہو گیا یا شرع کی کسی بات پر ٹھٹھا کیا مثلاً ایک شخص وضو و غلط قرآن کی نقل کرنے لگا اور چند لوگ اُسکے آس پاس بیٹھ کر ہنسی سے اُس سے مسائل پوچھنے لگے پس وہ سب کافر ہو گئے یا ثواب جانکر کسی کفر کی رسم کو عمل میں لایا مثلاً زنا رنگے میں ڈالا یا صلیب ڈالی یا ہنود کی مانند ہاتھ پر ٹھیکھا لگایا یا انکے کسی خاص لباس کو پہنا یا ہولی دیوالی نوروز کو منایا ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا اگر گناہ جانکر کر گیا تو گناہگار ہو گا کافر نہ ہو گا اور اگر کسی کے خوف سے کر گیا کہ اگر نہ ہو گا تو وہ مجھے مار ڈالے گا یا ضرر پہنچا دے گا تب گناہ ہی نہیں یا کسی بت کے نام یا کسی قبر کے نام بکرا ذبح کیا یا آنکو سجدہ کیا یا توپ یا تہان یا دریا می یا چبوترہ یا جھنڈے کے آگے جانور ذبح کیا یا اس کے سوا کسی کو سجدہ کیا یا اور افعال شرک ظہور میں

ایمان گیا کافر و مشرک ہو گیا یا قبلہ معلوم ہوتے ہوئے معذراؤ طرف منہ کر کے نماز
 پڑھی کافر ہو گیا یا کسی امر منہی عنہ کو حلال سمجھ کر یا مثلاً ناکو دست جان کر کیا یا شراب کو
 مباح سمجھ کر پیا یا اور گناہ اس طور سے کیا کافر ہو گیا یا کوئی شخص مسلمانوں یا کافروں
 کے عین مقابلہ کیے وقت کفار کے ساتھ ہو گیا اور مسلمانوں پر حملہ آور ہوا کافر ہو گیا
 کس لیے کہ یہ جمیع افعال انکار یا شک میں پر دلالت کرتے ہیں و جہت کسی
 کفر کی نیت کی اسی وقت کافر ہو گیا خواہ نیت دس برس کے لیے کی ہو مثلاً کسی
 نیت کی کہ اگلے سال میں کر شان یا یہودی ہو جاؤ گا وہ ابھی کافر ہو گیا افسوس
 نہ رہنا کفر ہے لَآ اِیْمَانُ مُمْکَرًا لِلّٰہِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکَافِرُوْنَ امد اللہ کی رحمت سے
 نا امید ہونا بھی کفر ہے لَآ اِیْمَانُ لَیْسُ مِنْ رَّوْحِ اللّٰہِ اِلَّا الْقَوْمُ الْکَافِرُوْنَ
 ایمان خوف اور جہاد میں ہے پس اللہ سے ڈرنا بھی ہے کہ وہ
 بے پرواہ ہے جہنم میں ڈال دے اور کچھ پرواہ نہ کرے اور اُس سے امید نجات
 کی ہی نہ کہے کہ نہایت رحیم و کریم اور بڑا احسان کرنے والا ہے جو کہ اُس سے مانگتا ہے
 وہ عطا کرتا ہے اپنے بند و نکو بخشدیگا اور کچھ پرواہ نہ کرے اَللّٰہُ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ
 وَالْحَمْدُ اَوْ اَدْخَلْنَا جَنَّۃَ الْفِرْدَوْسِ تَنْبِیْہِ مَحْفُظِیْنَ علمائے فرماتے ہیں
 کہ جن چیزوں پر ایمان تفصیلی میں ایمان لانا ضرور ہے جب تک کوئی شخص
 انکار یا شک نہ کرے یا کوئی ایسا فعل کہ جس سے انکار و شک سمجھا جاوے
 اُس سے ظہور میں نہ آوے کافر نہیں ہوتا پس مفتی کو ضرور ہے کہ جب تک جہاد
 کفر نہ دیکھے کافر نہ کہے اور بے دہرک کسی مسلمان کو کافر نہ بنا دیا کرے اسی
 لیے امام ابو حنیفہ رحمہ السلام کے گمراہ فرقوں کی تکفیر نہیں کرتے ہیں حدیث

شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی کسیکو لعنت کرتا ہے یا کافر کہتا ہے ملائکہ ہر
کلمہ کو آسمان تک لے جاتے ہیں پس اگر جبکو کہا ہے وہ آکے قابل ہے
تو اسپر ڈال دیتے ہیں ورنہ جسے کہا تھا آخر وہ کلمہ اسپر پڑتا ہے بعض لوگوں
نے ایسا طریقہ اختیار کر رکھا ہے کہ جہاں کسی شخص نے آکے معقدات
میں سے خواہ وہ خلاف واقع ہی ہوں کسی چیز کا ذرا ہی انکار کیا ہو
اس وقت کافر بنا دیا گیا کفر و اسلام آکے معقدات ماننے نہ ماننے پر
منحصر ہے **وصیت** ایمان سے زیادہ کوئی نعمت نہیں ہے کیونکہ
گناہگار بھی ایمان کی بدولت جہنم سے نجات پا دے گا اور آخر کار جنت میں
جاوے گا پس اسکی محافظت ہر وقت واجب اور اسکی زینت کیواسطے گناہوں
سے بچنا عبادت میں مصروف رہنا سب سے اہم عالمِ جہانی کی سرچیز فانی
ہے وہ عالم جاودانی ہے پس کوئی عاقل یہاں کی کسی چیز سے دل نہ لگائے
بلکہ عالمِ قدس کا شائق ہو کر سیدِ رفیع و مہربان الوجود صلہ ہر موجود باریجا
کی طرف رجوع لائے **۵** دل آریکہ داریں دل درد پندہ و گر چشم از مہ عالم
فرو بندہ آئے انسان آلودگیِ جہانی کو چھوڑ عالمِ قدس کی طرف منہ موڑے
علائق کو موت سے پہلے توڑ رہا بھی زو سحر طائر قدسم ز سر صدرہ صفیر
کہ دریں داگہ حادثہ آرام گیر ہر قدسیاں بہر تو آ رہستہ عشر نگہ اسے تو دریا
نمکدہ چول غمزدگاں ماندہ اسیر دنیا میں پہر کوئی دوبارہ نہیں آجگا جو کچھ کرنا
ہے آج کر لوکل خدا جانے کیا ہے پس اگر کسیکو کہیں شبہ ہو جائے تو فوراً
کسی عالم ربانی سے حل فرمائے اور اگر کوئی نہ ملے تو یوں سمجھے کہ اللہ

اور اُس کے رسول سے کوئی دانا اور عاقل نہیں جو کچھ انہوں نے فرمایا سب حق ہے یہ مجھے فہم کا قصور ہے کیونکہ ہزار ہا امور دنیویہ کی ادراک سے فہم مقصور ہے الہی تو نے جسطرح بن مانگے اپنی رحمت کاملہ سے ہمو کیا سطا فرمایا ہے اسی طرح اسکو ہر آفت سے بچا اور ہر کو حجت الفردوس عطا فرما اور دنیا و آخرت میں کوئی تکلیف نہ دکھلا اِنَّكَ بِرُفُوفٍ رَحِيمٌ وَجَوَادٌ كَرِيمٌ وَاحْزَنْدَعُونَ اِنَّ الْكَمَلَ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ سَيِّدِنَا وَسَلَامٍ وَاٰلِهٖ وَاَصْحَابِهٖ الطَّيِّبِينَ الطَّاهِرِينَ وَعَلٰی جَمِيعِ عِبَادِهِ الصَّالِحِينَ اِلٰی اَيُّوْمِ الدِّينِ اٰمِيْن اٰمِيْن ۵

قطع تاریخ تالیف مولف

یافت میں نسخہ صورتِ اتمام
گفت با من تمام گشت کلام

چون دریں روز بہ بفضل خدا
داشتم فکر سال آن کہ کسے

۴۲ ہجری ۱۲

الحمد للہ کہ تیسری ذالحجہ ۱۲۹۲ ہجری نبوی میں بوقت صبح اس کتاب کی تالیف شروع ہوئی اور چودہویں بیج الاول سنہ مذکور کو عصر کے وقت تمام ہو گئی؛

یہ مکتبہ کہ بہ کتاب عقیدت انتساب مفید فاضل عام ہے

مکتبہ الاسلام مصنفہ مولانا داود لانا مولوی ابو محمد عبد الحی صاحب

مکتبہ سدرتھا مطبع ہند دہلی میں کترین

آفاق میر عبد القیوم کے

اہتمام سے چھپے

رسالہ مناظرہ مصنفہ مولانا جامی قدس سرہ السامی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

<p> خداوند یکہ اور نیست ہما نہ صنف و اصناف آمدنہ ہمیں ناطق را انعام کردہ ہو ج انیتش گوید دلائل اما مانیکہ را و دین کشادہ روست جاہلان یا پی رہائی غرض از بحث انہا بر صوابست الہی آنکہ بحث علم دینست اگر تامل رکاوٹ کرد انشا انہ بحث طلب کن ہر کم و بیش کلاش گر بود بروہ دعوی نسل مدعی منع از مجازست ہمیں می تواند کرد سائل و انیش را کند منع مجرد ہمیں القضا تفصیلی ہونام منفس شاید می باشد در خیال و گز دارد دیش را سلم سلیے می توانم کرد پیدا درنجا مے شود سائل معلل از ان مانتل معاض مے شمارند طریق بحث را تقریر کردم </p>	<p> ہو ج از جسم و از جوہر حقرا ہمینی کثرت شہید زہر سو و را حیوان ناطق نام کردہ پس از ادب حدیث بہت ہر گز نہ بحث قانونی نہادند و گز نہ گفتگویت بے تامل و گز نہ بحث در زہمت حجاب چنین گفتند از ادب معانی ہر جہ نقل یا بر حکم دعوی بود نقض نقض از کتابے دلیل و حجتش باید در انجا اگر گوید بدعوائش و دلائل بتعمین منع اجزاء دلائل و یا بر منع خود گوید سند را چنین دارم من از استادینما مرا من القضا جالیش خوانند تواند کرد منع مدعا ہم کہ او ثبت بود بر مدعا ہم معلل مے شود مانند سائل ہمیںست انجہ می باید درین باب ہو ج مختصر تحریر کردم </p>	<p> توجہ شدہ زبانت گشت کو تہ گو اہی سید ہر و صرت او کہ انہو را کند منان کامل نگو ایدل درو بی نہایت بان قانون اگر در بحث آئی کشد البتہ بادور و تسلسل طریق بحث و ادب انجینست چو بحث اندازد ابواب معانی و گز ناقل بود برگشتہ خویش و یا از گفتہ عالی جنابے بداند ہر کہ او از اہل ریاست در انجا نام او گردد معلل درین ہنگام سائل می تواند کہ منفس مختفی نہد خود را و گز منفس بود بروہ جمال و گز نقض تفصیلی خوانند کہ من ہم حجتہ دارم درنجا کہ تا بحث بر تو غالب آیم بیکدیگر چو حجت عرض دارند خطا باشد جزین در بحث ادب </p>
<p>تمام شد رسالہ منظومہ در علم مناظرہ تصنیف مولانا جامی قدس سرہ السامی</p>		

غلطنامہ کتاب عقائد الاسلام

صفحہ	کلمہ	غلط	صحیح	صفحہ	کلمہ	غلط	صحیح
۵	۹	ہے	نبی	۳۸	۱۳	نہیں	نہیں ہے
۶	۱۰	شکر	یا شکر	۳۹	۱۵	بتلائی	بتلائی کی
۱۰	۱۳	بھی	مہی	۴۰	۵	ضرور	ضروری
۱۱	۱۵	مبور	جز	۴۱	۱۴	اول	قوی اول
۱۲	۶	وزرا نجلہ	وزرا نجلہ	۴۲	۱۲	کسے	کسی نے
۱۳	۳	میں	میں	۴۳	۱۲	جب تکافر	جب تکافر
۱۴	۱۱	امور قادر	ہو کر کسی در	۴۴	۸	کبھی نفوس	کبھی نفوس
۱۵	۱۱	قوت	قوت و طاقت	۴۵	۱۵	سول	رسول
۱۶	۱۳	حکیم	کوئی حکیم	۴۶	۳	لے	لے
۱۷	۴	تو	تو	۴۷	۱۵	سے	کے
۱۸	۱۱	میں	میں	۴۸	۵	کہ	کہ
۱۹	۱۵	لطافت	لطافت	۴۹	۱۹	میں	میں
۲۰	۵	ایک	ایک	۵۰	۱۰	الہا	الہیات
۲۱	۲	قال اللہ	قال اللہ	۵۱	۶	یہاں	یہاں
۲۲	۵	انگو	انگو	۵۲	۱۰	بند	بند
۲۳	۱۹	دلات	دلات	۵۳	۵۶	حاشیہ	حاشیہ
۲۴	۳	پکاش	پکاش	۵۴	۶	نہ	نہ
۲۵	۱۲	کلام	یعنی کلام	۵۵	۱۸	ترک	ترک
۲۶	۱۹	اور	اور	۵۶	۴	میں	کی
۲۷	۱۳	کہ	اور	۵۷	۲	جیسے	جیسے
۲۸	۱۵	اور ایک	ایک	۵۸	۳	تہا	تہا
۲۹	۴	پس جو	پس جو	۵۹	۴	اور	کیونکہ

صفحہ	کلمہ	غلط	صحیح	صفحہ	کلمہ	غلط	صحیح
۱۰۰	حاشیہ	کمی	کمی	۱۲۹	حاشیہ	انہیں سے	انہیں سے
"	"	اسکی	اچھی خام	۱۳۲	۱۶	شرع	شرع
۱۰۵	خالد بن الولید	خالد بن لید	"	"	"	بنی کی	بنی السدسے
۱۰۳	کئی	کئی	کئی	۱۳۵	۱۹	قال تکتا	کما قال تکتا
۱۰۴	۱	حفظ	حفصہ	۱۳۶	۱۰	اعمال	اعمال حسنہ
"	۱۵	اگر	آکر	۱۳۸	۹	بغزعر	بغزیز
۱۰۶	۹	حضرت	آنحضرت	۱۴۰	۱۳	گڑنا	گڑنا
۱۰۷	۱۲	الہی	الہی کو	۱۴۲	۵	ہو چکی	ہو چکی
"	حاشیہ	مناسب	نامناسب	"	۱۲	اور	کہ
۱۱۱	۱۲	ایک	ایک تو	۱۴۲	حاشیہ	محال ہے	بی محال ہے
۱۱۲	۳	باتیں	یا تین	۱۴۵	۲	وانعام	وانعام
۱۱۳	۱۵	برہنیں	نہ ہونیں	۱۴۷	۱۱	کی	کمی
۱۱۴	۱۳	روضہ شامی	روضہ شامی یعنی	۱۴۸	۸	جتنے ہیں	ہوتے ہیں
"	۱۲	تجرہ	تاجر	۱۴۹	۱۱	وصیت	کچھ وصیت
۱۱۵	۶	اب	باب	۱۵۱	۱۷	جسم	جسم سے
۱۱۷	۷	پہنچے	پہنچے	۱۵۲	۱	تہروا	تہترواں
۱۱۸	۲	بلکہ	بلکہ	"	۱۲	سے	کے
"	۱۰	سوا	سو	۱۵۴	۱۰	دلہ	ادلہ
۱۱۹	۱۸	اجماع	اجماع	۱۵۶	حاشیہ	جو	وہ
۱۲۳	حاشیہ	نہیں	یہ نہیں	۱۵۹	۱۹	الاختیار	بالاختیار
۱۲۷	۱۰	بن لالی	بن العوی	۱۶۶	۱۰	لہڑا	کھڑا
"	۱۲	سالانہ	مسائل	۱۷۱	حاشیہ	روزہ	در پوزہ
"	۱۷	حل	محل	۱۷۳	۱۰	سرزد ہوا	سرزد ہوا
۱۲۶	۱۲	شرعی	شرعی کی	۱۷۵	۲	یا اور	یا کسی اور
۱۳۱	۹	متنبیانہ	متنباہی	۱۷۶	۱۹	بہائی یہ	بہائی الودیعہ

صفحہ	صفحہ	فصل	فصل	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ
۱۰	۲۵۰	۱۰	۱۰	۱۰	۲۵۰	۱۰	۲۵۰
۱۱	۲۵۱	۱۱	۱۱	۱۱	۲۵۱	۱۱	۲۵۱
۱۲	۲۵۲	۱۲	۱۲	۱۲	۲۵۲	۱۲	۲۵۲
۱۳	۲۵۳	۱۳	۱۳	۱۳	۲۵۳	۱۳	۲۵۳
۱۴	۲۵۴	۱۴	۱۴	۱۴	۲۵۴	۱۴	۲۵۴
۱۵	۲۵۵	۱۵	۱۵	۱۵	۲۵۵	۱۵	۲۵۵
۱۶	۲۵۶	۱۶	۱۶	۱۶	۲۵۶	۱۶	۲۵۶
۱۷	۲۵۷	۱۷	۱۷	۱۷	۲۵۷	۱۷	۲۵۷
۱۸	۲۵۸	۱۸	۱۸	۱۸	۲۵۸	۱۸	۲۵۸
۱۹	۲۵۹	۱۹	۱۹	۱۹	۲۵۹	۱۹	۲۵۹
۲۰	۲۶۰	۲۰	۲۰	۲۰	۲۶۰	۲۰	۲۶۰
۲۱	۲۶۱	۲۱	۲۱	۲۱	۲۶۱	۲۱	۲۶۱
۲۲	۲۶۲	۲۲	۲۲	۲۲	۲۶۲	۲۲	۲۶۲
۲۳	۲۶۳	۲۳	۲۳	۲۳	۲۶۳	۲۳	۲۶۳
۲۴	۲۶۴	۲۴	۲۴	۲۴	۲۶۴	۲۴	۲۶۴
۲۵	۲۶۵	۲۵	۲۵	۲۵	۲۶۵	۲۵	۲۶۵
۲۶	۲۶۶	۲۶	۲۶	۲۶	۲۶۶	۲۶	۲۶۶
۲۷	۲۶۷	۲۷	۲۷	۲۷	۲۶۷	۲۷	۲۶۷
۲۸	۲۶۸	۲۸	۲۸	۲۸	۲۶۸	۲۸	۲۶۸
۲۹	۲۶۹	۲۹	۲۹	۲۹	۲۶۹	۲۹	۲۶۹
۳۰	۲۷۰	۳۰	۳۰	۳۰	۲۷۰	۳۰	۲۷۰
۳۱	۲۷۱	۳۱	۳۱	۳۱	۲۷۱	۳۱	۲۷۱
۳۲	۲۷۲	۳۲	۳۲	۳۲	۲۷۲	۳۲	۲۷۲
۳۳	۲۷۳	۳۳	۳۳	۳۳	۲۷۳	۳۳	۲۷۳
۳۴	۲۷۴	۳۴	۳۴	۳۴	۲۷۴	۳۴	۲۷۴
۳۵	۲۷۵	۳۵	۳۵	۳۵	۲۷۵	۳۵	۲۷۵
۳۶	۲۷۶	۳۶	۳۶	۳۶	۲۷۶	۳۶	۲۷۶
۳۷	۲۷۷	۳۷	۳۷	۳۷	۲۷۷	۳۷	۲۷۷
۳۸	۲۷۸	۳۸	۳۸	۳۸	۲۷۸	۳۸	۲۷۸
۳۹	۲۷۹	۳۹	۳۹	۳۹	۲۷۹	۳۹	۲۷۹
۴۰	۲۸۰	۴۰	۴۰	۴۰	۲۸۰	۴۰	۲۸۰
۴۱	۲۸۱	۴۱	۴۱	۴۱	۲۸۱	۴۱	۲۸۱
۴۲	۲۸۲	۴۲	۴۲	۴۲	۲۸۲	۴۲	۲۸۲
۴۳	۲۸۳	۴۳	۴۳	۴۳	۲۸۳	۴۳	۲۸۳
۴۴	۲۸۴	۴۴	۴۴	۴۴	۲۸۴	۴۴	۲۸۴
۴۵	۲۸۵	۴۵	۴۵	۴۵	۲۸۵	۴۵	۲۸۵
۴۶	۲۸۶	۴۶	۴۶	۴۶	۲۸۶	۴۶	۲۸۶
۴۷	۲۸۷	۴۷	۴۷	۴۷	۲۸۷	۴۷	۲۸۷
۴۸	۲۸۸	۴۸	۴۸	۴۸	۲۸۸	۴۸	۲۸۸
۴۹	۲۸۹	۴۹	۴۹	۴۹	۲۸۹	۴۹	۲۸۹
۵۰	۲۹۰	۵۰	۵۰	۵۰	۲۹۰	۵۰	۲۹۰
۵۱	۲۹۱	۵۱	۵۱	۵۱	۲۹۱	۵۱	۲۹۱
۵۲	۲۹۲	۵۲	۵۲	۵۲	۲۹۲	۵۲	۲۹۲
۵۳	۲۹۳	۵۳	۵۳	۵۳	۲۹۳	۵۳	۲۹۳
۵۴	۲۹۴	۵۴	۵۴	۵۴	۲۹۴	۵۴	۲۹۴
۵۵	۲۹۵	۵۵	۵۵	۵۵	۲۹۵	۵۵	۲۹۵
۵۶	۲۹۶	۵۶	۵۶	۵۶	۲۹۶	۵۶	۲۹۶
۵۷	۲۹۷	۵۷	۵۷	۵۷	۲۹۷	۵۷	۲۹۷
۵۸	۲۹۸	۵۸	۵۸	۵۸	۲۹۸	۵۸	۲۹۸
۵۹	۲۹۹	۵۹	۵۹	۵۹	۲۹۹	۵۹	۲۹۹
۶۰	۳۰۰	۶۰	۶۰	۶۰	۳۰۰	۶۰	۳۰۰

اشٹھا

اہل عقل و نقل متفق ہیں کہ انسان کی نجات
عقائد کی صحت بغیر محال ہے لہذا خاص عقائد ہی میں ایک
کو دوسرے سے زیادہ قیل و قال ہے گو اس فن میں علمائے صد ہا کتابیں تصنیف کیں
اور بہت سے رسالے تالیف فرمائے ہیں مگر اردو زبان میں بعبارت سلیس کہ جس میں کل
عقائد نہایت وضاحت سے مذکور ہوں اور عقوبت میں ہر مذہب کی اولاد بھی سطور
دہریوں اور شکوک کے شکوک کا جواب ہو اہل کتاب جو اب تحقیقی والو امی میں حوالہ کتاب
ہو رہے واثبات میں تہذیب سے خطاب ہوا تک نظر نہ آئے تھے اور ایسے شاذ و غریب
ایک صورت نہ دکھلائی تھی لیکن **۵** سدا محمد سرخسیر کہ خاطر منجوست بہ آخر اہل
تقدیر پدید ہو خوشوقتی سے کتاب عقائد الاسلام ہاتھ آئی اور اہل مطلع نے کمال صحت
و خوبی سے طبع فرمائی واقعی جیسا دل چاہتا تھا اس سے بھی عمدہ کتاب باوجودیکہ میں
یہ سب انہیں پھر عجب کتابوں کا لب لباب ہے مشترک نو نکو شایستگی زندہ دلوں و شن شن
کو مردہ اور نصارت سے جلد اس مجموعہ خوبی کو خرید فرمائیں نہ چند روز میں کل نسخے ترک کثیر
ہاتھوں ہاتھ بٹ جائیں آج کل کرنیوالے کھٹ فہوس میں گئے اور بہت بچتا میں گے
قیمت مع محصول ایک روپیہ اور جو صاحب قیمت ارسال فرماویں بذریعہ منی اردو بھجیٹ
نہ روانہ فرماویں **۶** المشتمل محمد عبدالرشید اردو ہلی کو چہ راغان **۷** اطلاع

یہ کتاب بموجب قانون کتب مسمیہ اسم داخل بھی رجسٹری گونرمنٹ
ہو گئی ہے کوئی صاحب اجازت مصنف قصد طبع نہ فرمائیں

العباس

ابو محمد عبدالحق عفا اللہ عنہ